

١٢٠٠
دور

قَوَّاطِعُ الْبَشَرِ

٣٣

عَنْ أَنْوَاعِ الشَّرِّ

1987

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ مَقِيدِ عَامِ الْكَائِنِ

فِي بَلَدَةِ أَيْكَةِ فَتَحِي

الْحَمْدُ



الحمد لله الذي جعل حومة البائس بقوله المصوم الزواجر ونوا ميس من له القوام القو
عن ان يكون ذلك الحمى اذ الخشوا من غضب الاله ولم يسير عوا الى سوا في رحمة ورفقة
والصلوة والسلام على سيد رسله وخاتم انبيائه ومصطفاه وعلى آله وصحبه وكل من
مخاضها **اما بعد** عن خطاب مني الله عن كسبته بين كذا كذا من هم پاس رسول خدا صلوات
بيٹھے تھے کہ اتنے میں ایک آدمی آیا جس کے کپڑے بہت سفید اور بال بہت سیاہ اور سپر کوئی اثر سفر کا نظر نہ آیا
آتا تھا اور نہ ہم میں کوئی اوسکو پہچانتا تھا وہ حضرت کے پاس زانو سے زانو ملا کر بیٹھا اور اپنے ہاتھ گھسنے
پر رکھ کر کہا ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم دو بھکواسلام سے یعنی اسلام کیا چیز ہے فرمایا اسلام یہ ہے کہ گواہی دے تو
اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی محبوب مگر اللہ اور محمد رسول اللہ کے اور پڑھا کہ تو نماز اور دیا کر زکوۃ
اور روزہ رکھ تو رمضان کا اور حج کر گھر کا اگر وہاں تک تو راہ پاس کے کہا تھے سچ کہا تھے تعجب کیا
کہ پیشانی پر چہنسا ہے اور پر قصد بق کرتا ہے کہا خبر دو مجھ کو ایمان سے لینے وہ کیا چیز ہے فرمایا ایمان
یہ ہے کہ یقین بلائے تو اللہ پر اور اس کے فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں اور دن آخرت پر اور تقدیر کے

شہر کما تہنہ سپر کما خبر و ہجلا احسان سے یعنی وہ کیا شے ہے فرمایا احسان یہ ہے کہ عبادت کرے
 لی گویا تو اسکو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسکو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے دیکھتا ہے الحدیث سدا
 اس حدیث کے آخرین آیا ہے کہ حضرت نے کما ای عمر تو جانتا ہے یہ سائل کون تھا میں نے کہا
 رسول جانین فرمایا یہ جبریل ہیں تمہارے پاس آئے تاکہ تمہیں تمہارا دین سکھلا میں نے انتہی
 اس حدیث کو اہل حدیث حدیث جبریل علیہ السلام کہتے ہیں یہ حدیث دلیل قاطع و برہان ساطع ہے
 اس بات پر کہ ملت اسلامیہ عبارت ہے درستی سے ان تین چیزوں کی اتھین سے اگر ایک شے بھی
 غوت ہو جاوے گی تو انسان مسلمان نہ ہوگا پھر جب یہ تینوں چیزیں کسی شخص میں جمع ہوں تو اوپر
 واسطے بقا اسلام کے بچا اضداد سے ان چیزوں کے بھی واجب ہے کیونکہ اگر وہ اضداد ملنا
 وایمان و احسان سے نہ بچے گا تو اصل ملت میں خلل و نقصان پیدا ہوگا اسلام کی ضد کفر
 توحید کی ضد شرک ہے ایمان کی ضد انکار رسالت و یوم آخر و انکار خیر و شر قدر وغیرہ ہے احسان
 ہے اسلام عبارت ہے اعمال صالحہ سے ایمان عبارت ہے تصدیق قلبی و اقرار لسانی
 سے احسان عبارت ہے اخلاص نیت و عمل صواب سے پھر گناہ اگر ان تینوں چیزوں کو بگاڑ دیتے
 ہیں ان تینوں چیزوں میں نقصان عاقبت جب ہی ہوتی ہے کہ بعد قبول و التزام ان ہر شے
 کے گناہوں سے بچتا رہے عبادت و ناجات سے لذت اوٹھائے جو شخص گناہوں میں پھنسا
 رہتا ہے اسکو کچھ نفع طاعت کا نہیں ملتا ہے اگر ایمان صحیح رہا اور بعد خدا تعالیٰ عقاب کے آگے
 نہات پا کر بہشت میں بھی گیا تو بھی وہی بات رہی ہو کسی شخص غیور تجربہ کار نے کہی ہے بہشتی کہ
 باری سوائی دست ہم دہد ہر لذت و فرح ست

کہے کہ لذت طاعت ہو و محروم سر جناسن | کہ بگذرند در حبت و لے با داغ حرامانش
 اسلئے ہر مسلمان مومن محسن پر واجب ہے کہ جہ طرح حسنات کو معلوم کرے اسی طرح سنایات کا
 بھی عالم ہو جائے کیونکہ جہ طرح بدو ن معلوم کرے حسنات کے درستی عبادت کی نہیں کر سکتا ہے
 جس سے حبت ماتی ہے اسی طرح بغیر دریافت کرنے سنایات کے معاصی سے بچ نہیں سکتا جس

مستی جنم کا ہوتا ہے سو واسطے بیان کیا کر باطنہ یعنی ذنوب قلوب کی قبل اس کے میں نے رسالہ
قواسم الکاشان عن اتباع خطوات الشیطان لکھا ہے اوسمیں گنتی اون کیا کر کی ۶۶ کبیرہ تک
پہنچی ہے اب اس رسالہ میں کہ یہ گویا دوسرا حصہ کیا کر ظاہر کا ہے بیان لہجہ کیا کر صورت یہ یعنی افعال
جو ارجح کا کیا جاتا ہے انکی گنتی چار سو ایک کبیرہ تک پہنچتی ہے یہ کیا کر اگرچہ رتبہ میں کیا کر باطنہ سے
کم ہیں اسلئے کہ ان کیا کر کے کرنیے منق و ظلم ثابت ہو جاتا ہے اور وہ کیا کر حسنات کو کھا جاتے ہیں
لکن یہ کیا کر بھی فی نفسہ ایسے برے ہیں کہ ذکر انکا ہر اہل شرک و کفر کے آیا ہے عبداللہ بن عمر کہتے
ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کیا کر یہ ہیں اشراک باللہ عقوق والدین قتل نفس یموت منہوس مرد
المخاری روایت متفق علیہ میں انس سے عرض میں یموت منہوس کے شہادت زور آئی ہے ابوہریرہ کا
لفظ یہ ہے تم بچو سبعہ مولیقات سے کہا وہ کیا ہیں فرمایا شرک باللہ سحر اکل سبال اکل مال یتیم قتل فی دن رجف
کے قدف کرنا محصنات مومنات عافلات کو متفق علیہ یہ حدیثیں دلیل ہیں اسبات پر کہ خطر ان
کا بھی بہت بڑا ہے اسلئے کہ حضرت نے انکو ہمراہ اشراک باللہ کے ذکر کیا ہے پھر بعض کیا کر
بھی ہیں کہ وہ سہ حد کفر تک پہنچا دیتے ہیں اگرچہ مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ ترکیب کبیرہ کا فر نہیں ہوتا
لکن کبیرہ کبیرہ میں فرق ہے کبھی بعض اعمال کفر کو بھی کبیرہ بولتے ہیں سو ایسا کبیرہ اگر ایمان کو کھودے تو
کیا دور ہے عیاذ باللہ اس جگہ مقصود ہمارا یہ ہے کہ ہم کیا کر ظاہر کو گن کر ترتیب وار ابواب فقہ
پر نہایت اختصار کے ساتھ ذکر کریں جو ضبط پنے رسالہ اولی میں وقت شمار کرنے کیا کر باطنہ کے کیا
اوقات طول اسمیں ندین اسلئے کہ وہ تعداد میں کمتر تھے اور یہ گنتی میں بیشتر ہیں کمان چہ پیا سٹہ کیا کر
اور کمان چار سو ایک کیا کر بھی تفصیل انکی سو وہ کتاب ردو اجر پر محمول ہے بہر حال واسطے اہتمام
کرنیکے معامی سے یہ بھی غنیمت ہے کہ علم اجمالی کل سیئات کا مع نام و نشان و مقام کے معلوم ہو
اس سالہ کا نام قواطع البشر عن الفواح الشرر لکھا گیا ہے رسالہ اولی میں اختلاف اقوال کا بابت
کبیرہ وقت کیا کر مذکور ہو چکا ہے اس جگہ بحوالہ اسمی اہل علم پر کلام حد و تعداد مذکور پر اختصاراً
کیا جاتا ہے کبیرہ کبیرہ معلوم ہونے سے صفت و حد کیا کر کے حقیقت معامی کی ظاہر نہیں ہو سکتی ہے

یہ وہ کبیرہ کا دریافت نہیں ہو سکتا ہے اسلئے یہاں مقدمہ میں تعریف و تہنید کہاں کی لگوں
 کئی بے حد ابواب فقہ پر ضبط کیا گیا ہے خاصۃً کتاب کو فضائل و مستغاثات تو بہ پر تمام کیا گیا ہے
 واللہ الحمد آج ۱۸ صفر بروز و شنبہ ۱۲۸۵ ہجری کو لکنا اس رسالہ کا شروع کیا ہے رب یستر نعم بالظاہر
 وما توفیقی الا باللہ صلیہ توکلت والیہ انیب **مصرعہ** ایک جماعت اہل علم نے
 کہا ہے کہ لکنا ہوں میں کوئی سا گناہ بھی صغیرہ نہیں ہے سارے معاصی کبیرہ ہیں صغیرہ اسلئے کہتے
 ہیں کہ دوسرا گناہ اس سے زیادہ بڑا ہوتا ہے ابن فورک نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا
 ادریت ان تحتنبوا کبائر ما تھنون عندہ کی تاویل خلاف ظاہر تزیل کی ہے استنا ابو اسحق
 اسفراہنی اور قاضی ابوبکر باقلانی و امام الحرمین کا قول کتاب ارشاد میں و ابن قسیری کا قول کتاب
 مرشد میں اور اشاعرہ کا قول نزدیک ابن فورک کے بھی یہی ہے کہ سارے معاصی کبائر ہوتے
 ہیں تقی الدین سبکی نے اس پر اتفاق شافعیہ کا نقل کیا ہے مگر جمہور علما کا یہ قول ہے کہ گناہ دو طرح کے
 ہیں ایک صغیرہ دوسرے کبیرہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے وکبرہ الیکم الکفر
 و الفسوق و العصیان اس آیت میں ذنوب و اثم و سیئات کے تین رتبہ بتائے ہیں بعض معاصی
 کو فسق ٹھیرایا ہے نہ بعض کو یہ دلیل ہے تقسیم پر دوسری آیت میں کہا ہے الذین یحبتون کبائر
 الاثم و الفواحش الا اللہ اس سے معلوم ہوا کہ کرم منکر ہوتے ہیں اسی طرح حدیث میں بھی
 آیا ہے کہ کبائر سات ہیں یا نو یا زیادہ اگر سارے گناہ کبائر ہوتے تو حاجت تخصیص بعض ذنوب کی
 ساتھ کبیرہ ہونیکے کیا تھی غرض کہ جب کا مفسدہ بڑا ہے وہ کبیرہ ہے اور جب کا فساد کم ہے وہ صغیرہ ہے
 یہ آیت ان تحتنبوا کبائر ما تھنون عندہ لکفر عنکم سیئاً لکم دلیل صریح ہے اس بات پر کہ گناہ
 دو طرح کے ہوتے ہیں ایک کبائر دوسرے منکرات اسی لئے غزالی نے کہا ہے کلا یلیق انکار الفرق
 بین الکبائر و الصغائر و قد عرفنا من مدارک الشرع **فصل** در کبیرہ و صغیرہ میں اختلاف
 ہے ایک قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ گناہ ہوتا ہے جسکے مرتکب پر بالخصوص کوئی وعید شدید نہیں کتاب و
 سنت آئی ہو قول دوسرا ہے کہ کبیرہ وہ گناہ ہے جس میں صغیرت پر مد واجب ہے وہ کبیرہ ہوتی ہے

یہ قول بغوی کا ہے رافعی نے کہا یہ حد اعلیٰ حد سے اصح ہے اگرچہ میل علماء کا طرف ترجیح ہے
 اول کے ہے صاحب عاوی صغیر نے جزم کیا ہے رجحان قول اول کا اذری نے کہا ہے قول
 کو راجح کہنا نہایت بعید ہے تیسرا قول یہ ہے کہ جس چیز کی تحریم پر اللہ نے قرآن میں انص کی ہے
 جنس میں حد واجب آتی ہے یا وہ کام مخالف اجماع کے ہے وہ کبیرہ ہے چوتھا قول یہ ہے کہ
 جس گناہ میں گناہ کرنے والا کچھ بے پروائی کرتا ہے تو وہ کبیرہ ہے اس قول کو ابن قسیری نے منہ
 میں اور سبکی نے اختیار کیا ہے براوی نے کہا ہے متاخرین نے اسکو ترجیح دی ہے بعض متقدمین
 نے کہا ہے یہ قول جامع جملہ تعارضین ہے پانچواں قول یہ ہے جس گناہ سے حد واجب ہو یا وہ
 وعید متوجہ ہو وہ کبیرہ ہے اسکو ماووی نے عاوی میں ذکر کیا ہے چھٹا قول یہ ہے کہ جو چیز بعید حد
 اور فی نفسہ مستحکم ہو وہ کبیرہ ہے ہونے کا یہ قول طحاوی نے کہا ہے کہ یہ گناہ ایسا نہیں ہے جو کبیرہ نہ ہو بجز کفر کے کہ
 وہ اکبر کبار ہے وہ ان کوئی نوع صغیرہ کی نہیں ہے ساتواں قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ فعل ہے جس
 قرآن میں حرام کہا ہے یعنی بلفظ تحریم اور وہ چار چیزیں ہیں جیسے کھمخک مال یتیم وغیرہ مالک میں
 حصر مسموع ہے آٹھواں قول یہ ہے کہ کبیرہ کی کوئی حد ماضی نہیں ہے بلکہ اللہ نے اسکو مطلق کرنا
 تاکہ لوگ ہر گناہ منہی عنہ سے بچتے رہیں ایسا نہ کہ حد ماضی میں گناہیں ہیں و احدی کا قول یہی ہے
 مگر یہ بات کچھ ٹھیک نہیں پڑتی کبیرہ کے لئے حد معلوم ہے تو ان قول حسن و ابن تیمیہ و محاکم و صاحب
 کا ہے کہ کل ذنب او حد فاعله بالناس یعنی جس گناہ پر فاعل کے لئے وعدہ آگ کا ہے وہ کبیرہ
 ہے دسواں قول ابن عبد السلام کا یہ ہے کہ مفسدہ گناہ کو مفسدہ کبار منصوصہ پر عرض کرے اگر
 اوٹنے کے لئے تو وہ صغیرہ ہے ورنہ کبیرہ ہے لیکن اذری نے اس پر اعتراض کیا ہے گیارہواں قول
 ابن الصلاح کا ہے جسکو جلال بلقینی سے نقل کیا ہے کہ جو گناہ اتنا بڑا ہو کہ اس پر اطلاق کبیرہ کا ہو
 وہ کبیرہ ہے اسکی کچھ علامتیں ہیں جیسے ایجاب مد و عید نار و صف فاعل بہ فسق و لعن ابن
 عباس نے کہا ہے الکبائر کل ذنب ختمہ اللہ بنا کر او غضبہ او لعنہ او عذاب رواہ
 ابن جریر ابن حجر مکی زواجر میں کہتے ہیں کہ مقتودان ساری حدود سے فقط تقریب ہے و

نہیں ہیں وکیف یسکن ضبطہما کلا طمع فی ضبطہ - • — تقدیر کبار ہیں
 ان عباس اور ایک جماعت نے کہا ہے کبار وہ ہیں جبکہ ذکر اول سورہ انعام میں آیا ہے
 کبار سیرت میں بدلیل خبر صحیحین اجتنبوا السبع الموبقات لکن اس میں کوئی دلیل مقرر
 کبار سیرت میں ہے اگرچہ علی و عطا و عبید اس کی قائل ہیں کسی نے کہا پندرہ میں کسی نے کہا چودہ
 میں کسی نے کہا چار میں ابن مسعود نے کہا تین میں دوسرے قول انکا یہ ہے کہ دس میں ابن عباس نے
 کہا ستر میں سعید بن جبیر نے کہا سات سو میں یحییٰ بن عمار نے کہا سات سو میں یحییٰ بن عمار نے کہا سات سو میں
 تالیف میں بڑی کوشش سے اور لکھنا تو چالیس سے زیادہ یا نسخ الاسلام علانی نے اس باب
 میں ایک جز لکھا ہے وہ افعال جنکو حدیث میں کبیرہ کہا ہے اور لکھ لیا گناہ ہے وہ سب پچاس ہیں
 پھر کما ہی مجموعہ ما فی الاحادیث منصوصاً علیہ اندہ کبیرۃ لکن زواج میں کچھ اور بھی
 منصوصات بڑا کر نیک کبیرہ گنے ہیں اور جن حدیثوں سے علانی نے استدلال کیا ہے اور لکھ کر کیا
 ہے ابو طالب کی نے کہا ہے کبار سترہ ہیں اسکے بعد زواج میں بیان تحذیر کا معاصر صغیر و کبیر
 سے بڑا کر احادیث کیا ہے پھر یہ کہا ہے کہ بڑا زواج ذلالت سے خوف اللہ کا اور ڈر اس کے انتقام و سزا
 کا اور خدا کے عتاب و غضب و لعن سے ہے فلیحذر الذین یخالون من امرہ ان تصیبہ
 فتنة اول یمیبہم عذاب الیم وباللہ التوفیق

— تاب الطہارتہ —

• باب برتنوں کا

فصل کھانا پینا ظروف و رویمین گناہ کبیرہ ہے

حدیث امام مسلم میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے جو شخص کھانا پیتا ہے برتنوں میں سونے یا نمدی کے

وہ اپنے پیٹ میں آگ جہنم کی بھرتا ہے سواۓ مسلمہ و ابن ماجة طبرانی کا لفظ یہ ہے مگر یہ
 کہ تو بڑا ڈالے لسانی کا لفظ انس سے یہ ہے کہ نہی کی ہے اکل و شرب سے ظرو ف زرو سم میں اصل
 نہی میں تحریم ہوتی ہے یہ تحریم مرد و عورت و دونوں پر یکساں ہے صلح الدین علانی نے اسکو کبیرہ
 کہا ہے جلال بلقیں ہی اسیکے قائل ہیں لکن اذری و جمہور کہتے ہیں منغیرہ ہے قول اول اولی
 وارجح ہے زواج میں کہا ہے کہ ذکر کھانے پینے کا اس حدیث میں مثال ہے ورنہ سائر وجوہ استعمال
 کے ملحق ہیں ساتھ اوسکے اور مرد و برتن سے ہر وہ چیز ہے جسکو واسطے کسی استعمال کے بنایا
 ہے اس صورت میں سلائی سرسہ کی اور سرسہ دانی اور ضلال اور سلائی کان کے سیل نکالنے کی
 بھی اسی حکم میں داخل سیلگی انتہی پھر مسائل متفرعہ فقہ ذکر کئے ہیں لکن اہل حدیث کا یہ مختار ہے
 کہ استعمال زرو سم کا اکل و شرب میں منع ہے نہ ہر شے میں اسکی تفصیل و مثنیہ نہی میں لکھی گئی ہے
 اور مسک الختام شرح بلوغ المرام میں بھی مذکور ہے **ف** حیلہ استعمال ظرو ف نقدین کا یہ
 بتایا ہے کہ اوسمیں سے چیز کو دست چپ یا دوسرے طرف میں لیکر پھر دست راست سے استعمال
 میں لائے کیونکہ اسکو عرف میں استعمال ظرو ف نقدین کہتے ہیں سو یہ حیلہ اگرچہ حرمت مباشرت
 استعمال ظرو ف سے مانع ہے لکن حرمت استعمال وضع منظرو ف سے ظرو ف میں اور حرمت اتحاظ ظرو ف
 کے لئے کافی نہیں ہے زواج میں کہا ہے فتا مل ذلک فادھم و ربما یتوهم من کلام
 نفع هذه الحيلة في الكل انتهى میں کہتا ہوں کہ یہ حیلہ بالکل لغو ہے اسلئے کہ جب ایک
 ہاتھ میں لیکر دوسرے ہاتھ پر اوسمیں سے کوئی چیز کہی تو استعمال ظرو ف کا ہو گیا مانا کہ خود اوسکے
 اندر ذکھا یا نہ اوس سے کچھ پایا اس سے کیا ہوتا ہے امتح قول اس باب میں وہی قول اہل حدیث
 کا ہے واللہ اعلم

باب بھول جانے کسی حرام یا آیت قرآن کا گناہ کبیرہ ہے

حدیث انس میں مرفوعاً آیا ہے دکھا ئے گئے مجھ کو گناہ میری امت کے نہیں دیکھا میں نے کوئی

والبیہقی ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ جدال کرنا قرآن میں کفر ہے رواہ الحاکم ابوداؤد کا
لفظ یہ ہے المراء فی القرآن کفر سجری کا لفظ ابوسعید سے یہ ہے کہ نہی فرمائی ہے جدال سے قرآن
میں ابن عمر کا لفظ یہ ہے جوڑ دو تم جبکہ قرآن میں تھے اگلی استون پر لعنت سنوئی یہاں تک کہ وہ
مختلف ہوئے قرآن میں بیشک جبکہ قرآن میں کفر ہے بلکہ قرآن کا لفظ یہ ہے کہ تم مہارات نکرو قرآن
میں بیشک مرا قرآن میں کفر ہے اس باب میں اور بہت سی حدیثیں آئی ہیں **ف** زواج
میں کہا ہے میں نے نہیں دیکھا کہ مجھے پہلے کسی نے اسکو کبیرہ گناہوں میں آفری القرآن کا نام کفر کہنا
ولیل ظاہر ہے اسکے کبیرہ ہونے پر حدیث بخاری میں آیا ہے ابغض الرجال عند الله الا الذی
الخصم یعنی بڑا دشمن خدا کو وہ شخص ہے جو بڑا جبکہ ابوہریرہ سے مطلق خصوصت کا یہ حکم ہے
تو مخاصم فی القرآن بالاولیٰ صاحب کبیرہ شمیر لگا جدال و مراقرآن میں اگر مودی طرف اعتقاد
توافق حقیقی یا اختلال نظم کی ہے تو کفر حقیقی ہے اور اگر الزوال کوں کو وہم میں ڈالنا ہے یا کسی
شبہ میں پھانسا تو کبیرہ و غلیبہ ہے گو کفر نہو **حکایت** ایک شخص نے اس آیت کا
سوال کیا تھا فاقبل بعضہم علی بعض یتساءلون **مع قوله تعالى** فلا أنساب بینہم
ولا یتساءلون اور اس آیت کا **قوله تعالى** الیوم نختم علی افواہہم و نکلسمنا یدہم
و نشدہم ارجلہم **مع قوله تعالى** الیوم نختم علیہم السنتہم و ایدہم و ارجلہم
وقوله تعالى هذا یوم لا ینطقون عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو مار پیٹ کر مدینہ سے
نکال دیا حالانکہ یہ ایک ادنیٰ شبہ تھا اسلئے کہ انکو یہ خوف ہوا کہ کہیں یہ دروازہ مرا و جدال کا
کتاب اللہ میں کھل جائے اور لوگ قرآن منترہ مکرم میں اعتقاد کسی نقص کا کرنے لگیں

سر شہید باید گرفتن بہ میل	چو پر شد نشا پر گشتن بہ میل
---------------------------	-----------------------------

ف یہ آیات محمول میں اختلاف احوال موافق عرصات پر کہ کسی جگہ ایسا ہو گا اور کسی
جگہ ویسا بہر حال جدال قرآن میں یا تو کفر ہے یا کبیرہ ہے انتہی حدیث کا لفظ تو یہی ہے کہ کفر ہے
یعنی جبکہ بارادہ قہر و غلبہ و اباحت و جہت ہو **ف** حدیث میں آیا ہے جسے قرآن پڑھا اسلئے

کہ لوگوں کا مال کھائے وہ اولیٰ کا دن قیامت کو اس کا سُنْہ ایک استخوان بے گوشت ہو گا اور اَلْبِیْهَقِی
ابن ابی کعب نے ایک آدمی کو قرآن سکھایا تھا اور تحفہ میں ایک کمان انکو بھیجی انہوں نے حضرت
سے پوچھا فرمایا اگر تو اس کو لیتا تو ایک کمان آگ کی لتیاں رواۃ اَلْبِیْهَقِی وضعفہ ابو نعیم کا لفظ یہ
ہے جسے قرآن پر اُجرت لی اوسنے اپنی نیکیاں دنیا میں جلد لے لیں قرآن اوس سے دن قیامت
کو محبت کر لگا ایک جماعت نے مطالبہ ظاہر ان احادیث کی استیجار کو تعظیم قرآن کے لئے حرام
کہا ہے اور اکثر نے جائز کہا ہے بدلیل حدیث اِنَّ الْحَقَّ مَا اخَذْتُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا لِّتَابَ اللّٰہُ

باب قضا کرنا حاجت کا راہ میں گناہ کبیرہ ہے

ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جس نے ڈالا پاخانہ اپنا راہ پر مسلمانوں کے اوسپر لعنت ہے اللہ اور
فرشتوں اور سارے لوگوں کی سواۃ الطہراتی والبیہقی بسند سواتہ ثقات اہل
محمد بن عمرو اَلْاَنْصَارِی طبرانی کا لفظ بسند حسن ہے جسے انیادی مسلمانوں کو اونکی
راہوں میں واجب ہوئی اوسپر لعنت اونکی خطیب کا لفظ یہ ہے جسے پاخانہ پھیرا کفارہ نہر
پر جہان منوکیا جاتا ہے یا پانی پیاجاتا ہے اوسپر لعنت ہے اللہ و ملائکہ و سارے آدمیوں کی احمد
کا لفظ یہ ہے بچو تم تین ملاء عن سے پاخانہ پھرنا سچے سایہ کے یا راہ میں یا مجمع آب میں مسلمین کی
دولائغین کا آنا ہے ایک تنہا کرنا طریق میں دوسرے سایہ میں فلعن کا آنا علامت ہے
کبیرہ ہونے کی لکن اسے شافعیہ کہتے ہیں کہ چونکہ حدیث اول ضعیف ہے اسلئے اصح ہے کہ فیصل
مکروہ ہے یعنی حرام انتہی مگر حدیث مسلم کی صحیح ہے اس وجہ سے اوسکا کبیرہ ہونا راجح نہیں لگا۔

فصل پہنیز نکاح پیشاب سے بدن کی پیمین گناہ کبیرہ ہے

صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت کاگرد و قبر پر ہوا اونکو عذاب کیا جاتا تھا فرمایا انہیں ایک
چغندر تھا دوسرا پیشاب سے پہنیز نکاح تھا دوسری حدیث میں آیا ہے عائد عذاب قبر

بول سے ہوتا ہے اسکی سند لا باس نہ ہے تیسری حدیث کا لفظ یہ ہے اکثر عذاب قبر کا بول سے
 ہوتا ہے چوتھی حدیث میں آیا ہے بچو پیشاب سے پہلا حساب بندہ کا قبر میں بابت اسی بول
 کے ہوگا۔ ان حدیثوں میں تصریح ہے اس بات کی کہ عدم نترہ بول سے کبیرہ ہے
 ایک جماعت شافعیہ نے اسکی تصریح کی ہے سب سے سابق اس باب میں بخاری ہیں۔
 اونہوں نے ترجمہ باب کا یوں لکھا ہے باب من الکباثر ان کلاہستنزہ من البول سو جبکہ
 حکم بول کا یہ ہے تو عدم نترہ غلط سے بلاولی کبیرہ ٹھہر گیا اسلئے غسل محل غلطین سبالتہ
 کرنا مستعین ہے قدرے استرخا کرے تاکہ جو نجاست تصاعیف شرح حلقہ دبر میں ہو وہ
 ذیل جاوے اکثر لوگ جو استرخا نہیں کرتے ہیں اور محل کو اچھی طرح نہیں دھوتے وہ
 نماز سبالت نجاست پڑھتے ہیں حکایت امرئ نے کہا ہے کہ ابن ابی زید مالکی کو خوا
 میں دیکھا پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا کیا مجھے بخشد یا کہا کس بات پر کہا میں نے اپنے
 رسالہ میں بذیل باب الاستنجاء یہ لکھا تھا وان لیستوحی قلبی لانتہی سب سے پہلے یہ
 بات انہیں نے لکھی سنی انسان جب اندکے ارغاء مقعد کرتا ہے تو تصاعیف و تثنی فم دبر
 میں پانی پہنچ جاتا ہے اور تنقیہ کامل ہو جاتا ہے بخلاف اوس غسل کے جو بدون اس امر
 کے کیا جاتا ہے ۛ

باب ۔ وضو کا

ترک کرنا کسی شے کا واجبات وضو سے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے جسے خلل نکلیا
 اپنی اونگلیوں کا پانی سے تو خلل کر گیا انداؤ سکودن قیامت کے آگ سے سوا کا اللہ
 فی الکبیر صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعا آیا ہے ویل للعقاب من النار و سر اللفظ ہے
 ویل للعراقیب من النار احمد کا لفظ یہ ہے حضرت نے نماز میں سورہ روم پڑھی کچھ پہرہ
 لگا فرمایا شیطان نے مکجوشہ لگا دیا قراوت میں بسبب اون لوگوں کے جو آتے ہیں نماز کو

بغیر وضو کے تم جب نماز کو اذتواچی طرح وضو کرو اسکی سند صحیح ہے ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تمام
 نہیں ہوتی نماز کسی کی جب تک کہ وہ اچی طرح وضو نہ کرے جس طرح کہ اللہ نے حکم دیا ہے الحدیث
 سواۃ بسند حید حدیث طبرانی میں بسند لا باس یہ مرفوعاً آیا ہے تحلیل وضو کی یہی مضمضہ
 واستنشاۃ ہے اور خلل کرنا ہے اونگلیوں میں اور تحلیل طعام کے صاف کرنا ہے منہ کا کوئی
 شے دونوں فرشتوں پر اس سے زیادہ سخت تر نہیں ہے کہ وہ درمیان دانتوں کے کوئی طعام
 دیکھیں اور وہ کھانا نہ پڑتا ہو **ف** ان حدیثوں سے وعید شدید تارک غسل دست و پا
 پرستغاد ہوتی ہے بقیہ واجبات وضو کا اسی پر قیاس کیا گیا ہے مجھے پہلے اسکو کسی نے
 کبیرہ نہیں گناہنتی +

باب نیکان خشک رہنا بعض بدن کا غسل جنابین کبیرہ ہے

علی مرتضیٰ مرفوعاً کہتے ہیں جسے چوڑی جگہ ایک بال کی اپنے بدن میں جنابت سے اویسکے ساتھ
 آگ میں ایسا اور ایسا کیا جائیگا علی کہتے ہیں اسیلئے میں اپنے سوی سر کا دشمن ہوں اور وہ
 اپنے بال کا ٹڈالتے تھے یعنی سر منڈواتے تھے سواۃ احمد والبعداؤد وابن ماجہ و
 ابن ابی شیبہ ابن جریر کا لفظ مرفوعاً و موقوفاً یہ ہے ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے یہی حق ہے مرسلاً
 وابن جریر سے موصولاً اتنا اور زیادہ کیا ہے تم ترک و بال کو صاف کرو کمال کو احمد کا لفظ یہ
 ہے اسی عائشہ ہر بال پر جنابت ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے و روتہ اللہ سے اور اچی طرح منہاؤ
 یہ امانت تمہارا دی گئی ہے یہ سریرت تمہارے پاس امانت رکھی گئی ہے **ف** اول
 حدیث وعید شدید ہے اس سے کبیرہ ہونا اسکا ظاہر ہوتا ہے خصوصاً سوچے کہ ترک غسل
 مستلزم ہے ترک نماز کو



فصل ننگا ہونا ضرور اور داخل ہونا نہیں انارک کو گناہ کبیرہ

حدیث ابن ماجہ میں آیا ہے باتین نکریں دو آدمی وقت پاخانہ پھرنیکے کہ ہر ایک دوسرے کے ستر کو دیکھتا ہو کیونکہ اللہ اس حرکت پر اوکو دشمن رکھتا ہے ابن السکین و ابن قطلان کا لفظ یہ ہے جب پاخانہ پھریں دو آدمی تو ہر ایک دوسرے پر چپ چپ جاکو تیسری حدیث میں آیا ہے نگاہ رکھ کر نہ تو اپنے ستر کو مگر اپنی جور و اور لونڈی سے کہا اگر بعض لوگ بعض میں ہوں یعنی مجمع ہو فرمایا اگر تجھے بن سکے کہ کوئی تیرے ستر کو نہ دیکھے تو تو مت دکھا کہنا بھلا اگر اکیلا ہو نہ دیکھا یا اللہ احق ہے بہ نسبت لوگوں کے کہ اوس سے شرم کریں سواہ احد و اهل اللسنن الاہل بعة چوتھی حدیث کا لفظ یہ ہے اللہ پردہ دار ہے حیا و ستر کو دوست رکھتا ہے تم میں جب کوئی نہائے تو چپ چپ جائے سواہ احد و الجداد و النساء فی جہا بن صخر نے کہا ہے ہم منع کئے گئے ہیں کہ کوئی چار ستر دیکھے سواہ الحاکم علیہ آئی کا لفظ ابن عباس سے یہ ہے مجھ کو نہی کی گئی ہے کہ میں برہنہ چلوں ترمذی کا لفظ یہ ہے دور رہو تم برہنگی سے ہمارے ساتھ وہ ہے جو حد نہیں ہوتا تھے مگر وقت پاخانہ پھرنے کے اور وقت جانے مرد کے پاس اپنی بی بی سو تم اونے شرم کرو اور اونکا اکرام رکھو **حکایت** ابن جریر نے کہا مجھ کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم باہر آئے ایک مزدور ننگا ہوتا تھا فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ جبکو خدا سے شرم نہیں آتی ہے تو اپنی مزدوری لے اور جاس و اہل صبا الذین ان سنانی و ترمذی و حاکم کا لفظ یہ ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور دن آخرت پہ وہ سچا وے حمام میں مگر انارک پہننے ہوئے اور داخل نہ کرے اپنی بی بی کو حمام میں ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے قریب ہے کہ تم ہر گز تمیز زمین و محرم کی تم وہاں گھر باؤ گے جبکو حمامات کہتے ہیں سو سچا وین و سین مرد مگر انارک سمیت اور منع کرو عورتوں کو وہاں گئے جانیسے مگر بیمار یا نفاس والی ایک روایت صحیحہ میں آیا ہے حمام حرام ہے میری امت کی عورتوں پر کہتے ہیں عمر بن عبد العزیز نے اسی روایت کے سبب سے

عورتوں کو حمام میں جانیسے منع کر دیا تراسن اربعہ کا لفظ یہ ہے براگر حمام ہے جس میں آوازیں بلند ہوتی ہیں عورات مکشوف ہوتے ہیں زواج میں اس جگہ بہت سی حدیثیں یہ مقدمہ حمام کے لکھی ہیں اور یہ حدیث روایت کی ہے لعن اللہ الناظر والمنظور الیہ حاکم کا لفظ یہ ہے کہ ناف سے زانو تک ستر ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ ران مسلمان کی ستر ہے حاکم کا لفظ یہ ہے کہ چپا اپنی ران کو ران عورت ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے الفخذ عورت کا بوداؤدواہن ماجہ وحاکم کا لفظ یہ ہے ست کہول اپنی ران اور نہ دیکھتو ران کسی شخص مردے زندے کی حاکم کا لفظ یہ ہے ستر مرد کا مرد پر جیسے ستر عورت کا مرد پر اور ستر عورت کا عورت پر جیسے ستر عورت کا مرد پر یعنی ہر ستر کا دیکنا حرام ہے ۔ ۔ مقتضی ان احادیث کا یہ ہے کہ کشف عورت صغری یا کبری کا سامنہ کیسے سوا ہے بی بی یالونڈی کے حلال نہیں ہے کبیرہ ہے ابراہیم عقی نے کہا ہے کشفها فسق بین الناس المخلطة والمخففة فی الحمام وغیرھا مغلفہ سے مراد سبیلین ہیں شافعی کے نزدیک ایسے شخص کی گواہی درست نہیں ہے جو حمام میں نہنگا جاوے سو یہ کبیرہ کی شان ہے اسی طرح دیکنا کسی کے ستر کا کبیرہ ہے بحریث لعنت ناظر ومنظور اسی طرح دیدہ و دانستہ کسی اجنبی عورت یا مرد کی طرف بغیر حاجت نظر کرنا گناہ کبیرہ ہے ۛ

باب حیض کا صحبت کیے نازن حائض کی کنائہ کبیرہ

ابوہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی آیا پاس حائض کے اوٹکی فرج میں یا کسی عورت کی دہریں یا کسی کاہن کے پاس گیا تو وہ سنگر ہوا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اوتری ہے سروا کا ابن داؤد والترمذی والنسائی ترمذی نے کہا بخاری نے اس حدیث کو ضعیف الاسناد کہا ہے اور نسائی نے اسکو ابوہریرہ سے موقوف اور روایت کیا ہے و حاملی و شافعی نے اسکو کبیرہ گناہ ہے ۛ



کے اصحاب کسی شے کے ترک کو اعمال میں سے کفر نہیں جانتے تھے سوا نماز کے بطورانی کا لفظ یہ ہے جسے ترک کیا نماز کو عہدِ اُتو بر ہی ہو گیا اوس سے ذمہ اللہ کا اسکی سند لا باس بہ ہے بخاری کا لفظ تاریخ میں علی مرتضیٰ سے موقوفاً یوں ہے من لم یصل فہو کافر ابن عباس کا لفظ یہ ہے جسے نماز ترک کی وہ کافر ہوا ابن مسعود کا لفظ یہ ہے جسے نماز ترک کی وہ بے دین ہے ابو الدرداء کا لفظ یہ ہے لا ایمان لمن لا صلح لہ یعنی بے نماز ہے ایمان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا ان تارک الصلح کافر رواہ محمد بن یحییٰ اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں و اگرچہ میں کہتا ہے رامی اہل علم کی عمدہ بنی معلوم سے اب تک یہی ہے کہ تارک نماز کا عہدِ اُتو بر ہی عذرِ میمانت کہ وقت نماز کا جانا رہے کافر ہو جاتا ہے ایوب نے کہا ہے ترک کرنا نماز کا کفر ہے اسمین اختلاف نہیں ہے انتہی معلوم ہو کہ بعض کبیرہ کفر بھی ہوتا ہے بعض فقہاء نے ان حدیثوں کی تاویل کی ہے لیکن وہ تاویل بے دلیل و بلا موجب ہے جبکہ نماز کے فرض کرنے والے نے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر حکم اپنی حدیث میں ترک نماز کو کفر اور تارک نماز کو کافر کہا ہے اور صحابہ نے درمیان اسلام و کفر کے یہی فرق قرار دیا ہے تو اب کیا گنجائش تاویل کی باقی رہی ہے بلکہ یہی حکم بعینہ تارک صوم و زکوٰۃ و حج کا بھی ہے باوجود وسع قدرت و استطاعت کے جبکہ بلا عذر او کو ترک کر دے کیونکہ بنیاد اسلام کی انہیں چار رکن پر ہے سب ارکان کا ایک ہی حکم ہے بلا تفاوت ۴

فصل

تاخیر کرنا نماز کا وقت سے یا مقدم کرنا اوسکو وقت پر نہیں کسی عذر کے جیسے سفر و مرض ہے گناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ فمخلف من بعدہم خلف اضعوا الصلوات و اتبعوا الشهوات فسوف یلقون عذاباً من تأب ابن مسعود نے کہا مرا و اضاعت سے اسبکہ بالکل ترک کرنا نماز کا نہیں ہے بلکہ تاخیر کرنا نماز کا وقت سے ہے سعید بن مسیب امام الثابعتین نے کہا ہے

انصاعت یہ ہے کہ نہ رنہ پڑے یہاں تک کہ عصر آجائے عصر نہ پڑے یہاں تک کہ مغرب نہ پڑے یہاں تک کہ عشاء آجائے عشاء نہ پڑے یہاں تک کہ صبح ہو جائے سورج نکل آئے سورج کو مر لگا اور وہ اس حالت پر ہو گا اور اسے توبہ نہیں کی ہے تو اللہ نے اس کو وعید غنی کی سنائی ہے عنی ایک جنگل ہے جہنم میں بہت گہرا سخت عقاب والا وقال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم ولا اولادکم عن ذلک اللہ ومن یفعل ذلک فاولئک ہم الخاسرون ایک جامعہ مفسرین نے کہا ہے کہ مراد ذکر اللہ سے اس جگہ نماز بیجا نہ ہے جو کوئی ادا کر لے نماز سے وقت نماز پر جو بے مال یا زید فروخت یا صنعت یا اولاد کے باز رہتا ہے تو وہ خاسر ہے اسی لئے حضرت نے فرمایا ہے کہ اول حساب بندہ کا دن قیامت کو اس کے عمل میں سے اسی نماز کا ہو گا اگر اچھے نکلے رستہ گزرا ہو یا بڑا ہو اگر نکلتی نکلے غائب فاسر ہوا

اولین پیمائش ہنر زبود

روز محشمہ کہ چانگداز بود

وقال تعالیٰ فی الذیل للمصلین الذین ہم من صلاتہم ساءون حضرت نے فرمایا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو نماز کو وقت نماز سے تاخیر کر کے پڑھتے ہیں دیر میں ادا کرتے ہیں وقال تعالیٰ ان الصلۃ کانت علی المؤمنین کما باقوا تادو سر حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک دن ذکر نماز کا کیا فرمایا جیسے محافظت کی اوسپر ہو گا واسطے اس کے نور و برہان و نجات دن قیامت کو اور جیسے محافظت نہ کی اوسپر ہو گا واسطے اس کے نور اور نہ برہان اور نہ نجات وہ ہو گا اوس دن ساتھ قارون و فرعون و ہامان و ابی بن خلف کو اخر جہ احمد بسند جید و الطبرانی و ابن حبان فی صحیحہ بعض علمائے کہا ہے حشر اونا کے ہمراہ یوں ہو گا کہ اگر نماز سے بسبب مال کے باز رہے تو مشابہ قارون ہو گا اور اگر بسبب مال کے باز رہے تو مشابہ فرعون کے ہو گا اور اگر بسبب مال کے باز رہے تو مشابہ ابی بن خلف کے ہو گا تاجر تہا کفار مکہ کا شتی غرمنکہ جو سبب باعث اس کے شغل کا نماز سے ہو گا اور جو کام اس کو نماز پڑھنے سے دھت ہو گئے گا اوس کا حشر ساتھ اسی کے ہم جیسے اظہور بن آویگا یہ حدیث بھی دلیل ہے کہ کفر تارک نماز پر عہدہ متعصب بن سعید نے کہا ہے میں نے

اپنے باپ سے کہا اے باپ اللہ کہتا ہے الذین هم عن صلاتهم ساهون ہم میں وہ کون ہے جسکو سہو نہیں ہوتا ہے یا وہ حدیث نفس نہیں کرتا ہے کہ آیا یہ بات نہیں ہے یہ سہوا صاحت وقت ہے سواہ ابو یعلیٰ بسند حسن ویل کہتے ہیں شدت عذاب کو یا ایک دشت ہے جہنم میں اگر سارے ہار و نیا کے اوسمین رکے جاوین تو سب کے سب اوسمین لگل جاوین لیکن شدت گرام سے یہ بیابان مسکن ہو گا اون لوگوں کا جو نماز میں تہاون و تاخیر کرتے ہیں وقت سے مگر یہ کہ کوئی تو قبر سے اللہ سے اور لشیان ہو اپنی حرکت پر فوت و ترک نماز عصر پر بہت وعید آئی ہے صحاح ستہ میں ہے کہ جب تک نماز عصر فوت ہوئی گو یا اوسکا مال و اہل لٹ گیا ایک حدیث میں تارک نماز کو شقی محروم کہا ہے **حکایت** بعض سلف نے اپنی بہن کو دفن کیا قبر میں ایک ہتیلی مال کی رکبہ بھی معلوم نہوا جب یاد آئی جا کر قبر کو دسی دیکھا کہ آگ بھڑک رہی ہے قبر کو بند کر کے پاس مان کے آیا اور کہا اے مان بہن کا حال کواوسکی قبر سے آگ بھڑک رہی ہے اوسنے کہا وہ نماز میں کاہلی کرتی وقت سے تاخیر کر کے پڑھتی تھی زواج میں کہا ہے کہ یہ حال اوسکا ہے جو نماز دیر لگا کر پڑھتا ہے ہر کواوسکا کیا حال ہو گا جو سرے ہی سے نماز میں پڑھتا ہے **ان حدیثوں سے صاف** معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا اور وقت سے پہلے یا پیچھے بلا عذر پڑھنا گناہ کبیرہ ہے نہ صاحب عدہ اسیکے مقرر ہیں **ف** صحابہ و سن بعدہم کا اختلاف ہے کہ کفر تارک الصلوٰۃ میں احادیث مصر صہ بکفر و شرک و خروج ملت و برارت ذمہ خدا و رسول و جہل عمل و بددینی و بے ایمانی تارک نماز کی اوپر گزر چکی ہیں ایک جماعت صحابہ و تابعین و سن بعدہم نے اخذ کیا ہر احادیث کیا ہے کہتے ہیں جسے ترک کیا نماز کو مستعد میاں تک کہ سارا وقت اوسکا نکل گیا وہ کافر **مُراق الدم** ہے عمر و عبد الرحمن بن عوف و سہاذ بن جبل و ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عباس و جابر بن عبد اللہ و ابو الدرداء و غیر ہم اسی طرف گئے ہیں احمد بن حنبل ابن ابی شیبہ ابن ابی نعیم و غیر ہم کا بھی یہی مذہب ہے یہ سب ائمہ قائل ہیں کہ کفر تارک نماز و باحت خون کو ابن حزم کہتے ہیں عمر سے

فصل - سونا چھت پر نئے اوٹ کے کبیرہ ہے

حدیث مرفوع ابو داؤد میں آیا ہے جو شخص سویا پشت پر ایسے گہری کہ اوسکے لئے روکنین ہے یعنی بے سنڈیر کی چھت ہے تو بری ہوا اس سے ذمہ لفظ حدیث کا حجاز ہے اور دوسری روایت میں حجاب آیا ہے ترمذی کا لفظ لبند غریب یون ہے کہ منع فرمایا ہے حضرت نے اس بات سے کہ سونے کوئی آدمی سطح غیر محجور علیہ پر طبرانی کا لفظ یہ ہے جو کوئی سویا سطح بے دیوار پر سپر مگر یا تو اس کا خون رائیگان ہے **ف** بہت سے متاخرین نے ان حدیثوں سے سونے کو سطح غیر محجورہ پر سنبھل کر کہا ہے کہ گناہ ہے صاحب زواجر کہتے ہیں لکن یہ اخذ صحیح نہیں ہے بلکہ مکروہ بکراہت تہریم ہے اور جسے اسکو کبیرہ کہا ہے اوسکے قول پر سوار ہونا دریا کا وقت ہجیان کے بالا ولی کبیرہ ہو گا کیونکہ یہ رکوب حرام ہے *

فصل

ترک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ مجمع علیہ یا مختلف فیہ ہے جیسے ترک کرنا طہائیت کا رکوع و سجدہ وغیرہ میں گناہ کبیرہ ہے۔ حدیث ترمذی و دارقطنی و بیہقی میں مرفوعاً آیا ہے کافی نہیں ہے نماز مرد کی ہیائینک کہ سید باکر سے اپنی پشت کو رکوع سجود میں اسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے اہل سنن کا لفظ یہ ہے منع کیا ہے حضرت نے فقرہ غراب و انقراض سبع سو اور اس بات سے کہ مسجد میں ایک جگہ اپنے لئے ٹیبلے جسطرح کہ اوٹ کا تھان ہو تا ہو در داہ ابن خزیمہ و ابن حبان ایضاً دوسری حدیث کا لفظ یہ ہے کہ بڑا چورہ ہے جو نماز کو چراتا ہے پوچھا نماز کی چوری کیا ہے فرمایا تمام نکرنا رکوع و سجدہ کا یا سید یا نکرنا پشت کا رکوع و سجدہ میں در بارہ عدم اتمام رکوع و سجود احادیث و عمید شدید بہت آئی ہیں تمام جس شخص کو دیکھئے کہ نماز میں رکوع و سجدہ پورا نہیں کرتا ہے تو یوں کہتے لی مات ہذا میت

علی غیر مصلہ محمد مصلح یعنی اگر شخص مر جائیگا تو نا مسلمان مر گیا **ف** اسکا گناہ
 کبار میں داخل ہے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کیسے اسکو ذکر کیا ہو کیونکہ یہ وعید شدید دلیل ہے اسباب
 پر کہ ترک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ مجمع علیہ ہے مستلزم ہے ترک صلوٰۃ کو اور گناہ کبیرہ ہے
 اسبطرح اوس واجب مختلف فیہ کا جو کہ نزدیک کیسے واجب ہے *

باب شروط نماز کا

وصل و دشوم و شرم و تهنیت کرنا یا کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث صحیحین میں آیا ہے لعنت کرے اللہ
 واصله متوصلہ و انتہیہ متوشمہ پر و دوسر الفظ ابن مسعود سے یوں ہے متقما متغلبات متغیرات
 پر جو کہ ان کا سون کو واسطے انکار حسن کے کرتے ہیں ایک دایرہ میں لفظ موصولات آیا ہے بخین
 سعاویہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے سال حج میں منبر پر کھڑے ہو کر اور ایک مٹی بال لیکر کہا
 اسی اہل مدینہ تمہارے علما کہاں ہیں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے منین ہلاک ہوئے بنی اسرائیل
 مگر جبکہ اونکی عورتوں نے اسکو اختیار کیا یعنی بال کا بال سے جوڑنا دوسرے لفظ میں ہے کہ
 سعاویہ نے ایک مشت بال لیکر کہا میں منین جانتا کہ کوئی ایسا کرتا ہو مگر یہو و جب یہ خبر حضرت کو
 پہنچی اسکا نام زور رکھا یعنی فریب ہی نہیں لفظ یہ ہے کہ ایک دن سعاویہ نے کہا تم لوگوں پر بری
 وضع اختیار کی ہے حضرت نے زور سے منع کیا ہے قتادہ نے کہا یعنی وہ کتہی جیسے عورتیں اپنے
 بال بڑھاتی ہیں مراد اس سے موبان ہے طبرانی کا لفظ مرفوع جبکی سند میں ابن امیہ ہی یوں آیا
 کہ حضرت ایک مٹی بہر بال لیکر باہر آئے فرمایا بنی اسرائیل کی عورتوں نے اسکو اپنے سروں میں
 جوڑا تھا اوپر لعنت کی گئی اور مساجد حرام ٹھہریں وصل کہتے ہیں بال جوڑنکو وشم کہتے ہیں دھنسنے
 کو شمس کہتے ہیں ابرو کے باریک کرنے کو یا چہرہ سے بال اوکھڑے کو تلمیح کہتے ہیں دانت ریشنے
کو **ف** یہ سب کام واسطے خوبصورتی کے کئے جاتے ہیں سب کبار میں یہی قول ہے
 جلال بلقینی وغیرہ کا اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ امارات کبیرہ سے ایک لسن بھی ہے سوان سب امور

پر احادیث میں لعنت آئی ہے +

فصل نمازی کے سامنے سے نکلنا کبیرہ ہے

سبحان ستمین مرفوعاً آیا ہے کہ اگر جانے گزرنیوالا سامنے سے نمازی کے کہ اوپر کیا گناہ ہے تو کھڑا رہنا چاہیے برس تک بہتر ہے واسطے اسکے اس گزرنے انسان کے لفظ میں سنو برس کا ذکر بھی آیا ہے شیخین کا لفظ یہ ہے جب نماز پڑھنے کوئی تم میں کا طرف سترہ کے پہر کوئی اسکے سامنے سے نکلنا چاہے تو اسکے سینہ میں دھکا دے اگر نہ مانے تو اس سے مقاتلہ کرے وہ شیطان ہے **ف** اس فعل کو بعض ائمہ نے بسبب اس وعید شدید کے کبیرہ گناہ قرار دیا ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ شرط تحریم کی یہ ہے کہ نماز طرف سترہ کے پڑھتا ہو سو وہ ساتر نزدیک چارے دیوار یا کھم یا عصا یا ستع مجموع ہے اگر عاجز ہو تو مصلیٰ کو چپا دے اگر اس سے بھی عاجز ہو تو ایک خط کھینچے طولا یا عین یا سیار سے یہ بھی شرط ہے کہ اس ساتر سے قریب ہوا سطح پر کہ درمیان اسکے اور درمیان اسکے عقب کے تین گز سے زیادہ نہ ہو اور طول دیوار یا کھم یا لکڑی کا دو تہائی گز ہو یا زیادہ اور راہ میں نہ کھڑا ہو جیسے سطاق میں وقت طواف خلق کے اوپر سامنے اسکے صف میں کوئی فرج نہ ہو اگر چہ اس سے دور ہو پس اگر کوئی شرط انہیں سے منتفی ہوگی تو گزنا سامنے سے حرام نہ ہوگا بعض نے کہا ہے کہ حرام گزنا ہے محل سجود میں ایک جماعت ائمہ شافعیہ اسی پر ہے +

باب نماز جمعہ کا

اطباق یعنی اتفاق کرنا کسی ایک گاؤں یا شہر والوں یا اہل قصبہ کا ترک جماعت نماز فرمنا پر نماز ہا ہی پنجگانہ سے باوصف پائے جانے شرط وجوب جماعت کے گناہ کبیرہ ہے حدیث مرفوعہ صحیحین میں آیا ہے میں نے چاہا کہ حکم اقامت نماز کا دون پہر کسی ایک شخص کو اکرموں کو وہ

کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر کچھ لوگوں کو اپنے ہمراہ مع ہزیم کے طرف اون لوگوں کے لیجاؤں
 جو حاضر جماعت منہین ہوتے ہیں اونکے گھر آگ سے جلا دوں احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن مسیح
 و ابن حبان کا لفظ ابو الدرداء سے یہ ہے کہ حضرت فرماتے تھے منہین ہیں تین آدمی کسی گاؤں میں
 اور ضرور ہوتے ہیں کہ قائم منہین کیجاتی اونہیں نماز لیکن غالب ہو جاتا ہے اونپر شیطان لازم
 ہے تمہر جماعت کرنا منہین کما تا بیٹریا مگر اوسے بکری کو جو لگ ہو جاتی ہے زین لے آتا اور
 زیادہ کہتا ہے کہ انسان کا بیٹریا شیطان ہے جب اوسکو اکیلے پاتا ہے کھالیتا ہے حاکم کا لفظ
 مستدرک میں یہ ہے تین آدمی میں جنہر خدا نے لعنت کی ہے ایک وہ شخص جو مقدم ہو اقوم
 پراور وہ لوگ اوس سے ناخوش ہیں دوسرے وہ عورت جو سو رہی اور فائدہ اوسکا اوسپر خفا
 ہے تیسرے وہ شخص جسے علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح سنا اور قبول نہ کیا یعنی مسجد میں
 نہ گیا مذہب شیخین میں متخلف کو جماعت سے منافق معلوم النفاق فرمایا ہے ابو داؤد کا لفظ
 یہ ہے اگر تم چلو دو گے سنت اپنے بنی کی تو تم کافر ہو جاؤ گے احمد و طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ پوری
 جہاں اور پورا کفر و نفاق یہ ہے کہ اللہ کی منادی کو سنے کہ وہ نماز کو بلاتا ہے اور پھر نہ جاکر طبرانی کا
 لفظ یہ ہے کافی ہے سو سن کو اتنی شفا و ضیبت کہ اذان سنے اور نہ جاوے کعب احبار نے کہا ہے
 یہ آیت وقد کانفایدعون الی السجود و هم سائلون حق میں تارک جماعت کے اور تری ہے
 اس سے بڑھ کر اور کیا وعید ہوگی ابراہیم تیس نے کہا یعنی وہ لپکا رہے جاتے تھے نماز میں
 کو اذان و ان کہتے تھے اور اچھے خاصے تھے مگر حاضر نہ ہوتے ابن السیب نے کہا حی علی الصلوٰۃ
 حی علی الصلوٰۃ تھے جواب نہ دیتے تھے حالانکہ صحیح سلامت ہے طے کئے تھے ابن عباس
 نے کہا جماعت کا ارشاد کیا ہے علی مرتضیٰ نے کہا جسایہ سجد کے نماز منہین ہوتی مگر مسجد
 میں نہ جاتے بلکہ اذان سننا ہے حکایت حاتم اسم نے کہا الیکبار مجھے نماز
 جماعت میں نہ جاتے تھے میری نفرت کی اگر بیٹا میرا جانا تو اس ہزار
 آدمی سے زیادہ

مہمیت دنیا سے آسان تر ہوتی ہے **حکایت** ابن عمر کہتے ہیں عمر اپنے باغ کو گئے تھے وہاں سے
 پہر کر گئے لوگ نماز عصر کی پڑھ چکے تھے کمانا لہذا انہم مجھے جماعت نماز عصر کے وقت فوت ہو گئی
 میں نکلوا کر تا ہوں کہ یہ باغ میرا صدقہ ہے مساکین پر یعنی بطور کفارہ غفلت مذکور کے اوسکو
 وقف کر دیا ابن عمر کہتے ہیں ہم جب کسی انسان کو جماعت نماز عشا و صبح میں نہ پاتے تو اس کے
 ساتھ بدگمان ہوتے کہ کمین وہ منافق بنو کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ دونوں نمازیں
 منافقین پر بہت مہماری ہوتی ہیں اور اگر جاننے کہ او نہیں کیا ہے تو پیٹ کے بل دوڑے
 آتے **ف** یہ حدیثیں دلیل ہیں مذہب احمد وغیرہ پر جو کہ جماعت کو فرض عین کہتے
 ہیں اتنے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ترک جماعت کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے یہ
 تصریح کی ہو گو ہمارے مذہب میں فرض کفایہ ہے یہی قول راجح ہے امام کو پہنچتا ہے کہ
 وہ ترک جماعت پر مقاتلہ کرے رافعی کا یہ کہنا کہ جماعت سنت ہے اور مقاتلہ دجا ہے اور
 یہی راجح ہے ٹھیک نہیں ہے کیونکہ بعض احادیث میں اس ترک پر لعنت بھی آتی ہے اور
 لعنت نشان ہے کبیرہ جو نیک اس سے ظاہر ہوا کہ ترک کرنا جماعت کا کبیرہ ہے جب کسی شہر کے
 لوگ شہر ایک نماز کے نماز پجگانہ میں سے ترک کر لے پر اتفاق کر لینگے تو وہ سبے سب فاسق
 ہو جائینگے کیونکہ یہ ظاہر دلیل ہے متاوان بالذین پر مذہبی نے ترک جماعت کو کبیرہ گناہی
 مگر اس لفظ سے کہ اصرار کرنا ترک نماز جماعت پر بغیر عذر کے کبیرہ ہے لکن زواجر میں کہتا ہے
 کہ یہ حکم ہذا مذہب احمد پر چلتا ہے کہ وہ جماعت کو ہر واحد پر فرض عین بتاتے ہیں نہ ہمارے
 مذہب پر کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کفایہ ہے یا سنت ہر فرض کفایہ جسکے ساتھ غیر اوسکا
 قائم ہو اور ہر سنت جسکو دوسرا کرے اوسکے ترک سے کوئی اثر نہیں آتا ہے چہ جاسے اسکے
 کہ وہ کبیرہ ہو انتہی لکن تحقیق نزدیک ائمہ حدیث کے یہ ہے کہ جماعت نماز کی سنت ہو کہ نہ
 نادرک دایمی اوسکا بلا عذر مخالف سنت ہوگا واللہ اعلم *

فصل

امامت کرنا انسان کا ایسی قوم کے لئے جو اس سے کراہت کرتی ہے گناہ کبیرہ ہے حدیث
 حاکم اور پرگزرجکی ہے کہ تین آدمیوں پر اللہ لعنت کرتا ہے او نہیں سے ایک وہ شخص ہے کہ تقدم
 کرے قوم پر اور وہ قوم اس سے کارہ ہو ترمذی کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں کہ اونکی نماز
 اونکے قانون سے تجاوز نہیں کرتی ہے او نہیں ایک امام قوم ہے جس سے وہ قوم ناخوش ہے
 ابو داؤد وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے ثلاثۃ لا یقیل اللہ عنہم صلاۃ من تقدم قوماً
 وهم له کاسرھون **ف** بعض ائمہ شافعیہ نے جزم کیا ہے ساتھ کبیرہ ہونے اس
 فعل کے لکن زواجہ میں اس جزم کو عجیب کہا ہے ائمہ امامت کو مکروہ ٹھہرایا ہے اور کہا
 کہ اگر ان حدیثوں کو اسپر حمل کریں کہ کوئی شخص وظیفہ کسی امام کا براہ تعدی قہراً چہین کر امام
 بن جائے تو البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے اسلئے کہ غصب منصب کا بہ نسبت غصب مال کے اولیٰ تر ہے
 اور بابت غصب مال کے تقریح کبیرہ ہونے کی آئی ہے انتہی لکن لعنت نشان ہے تکبیر کا
 اسکا جواب زواجہ میں کچھ نہیں دیا ہے حالانکہ کئی جگہ اسی درود لعنت سے استدلال
 کبیرہ ہونے پر کیا ہے واللہ اعلم *

فصل قطع کرنا صف کا اور برابر کرنا صفوں کا کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے جس نے وصل کیا صف کا وصل کر لیا او سکوا اللہ اور جس نے قطع کیا صف کو
 قطع کر لیا او سکوا اللہ رواۃ الجماعۃ والحاکم وقال صحیح علی بن شیطون مسلم ابن خدیجہ
 کا لفظ یہ ہے مختلف نہو تم کہ مختلف ہو باوین دل بہتارے اللہ وفرشتے رحمت بھیجتے
 ہیں اون لوگوں پر جو وصل کرتے ہیں صفوں اول کا شیخین وغیرہ کا لفظ یہ ہے تم برابر
 کیا کرو صفوں کو ورنہ خلاف کر دیا اللہ درمیان بہتاری صورتوں کے ابو داؤد وابن ماجہ

کالفظ یہ ہے تم سید بکرو اپنی صفوں کو ورنہ مخالفت کرو دیکھا اللہ تمہارے دلون میں احمد وغیرہ
 کالفظ یہ ہے لتسون الصفوف اولیٰ طمس الوجوه ان لقمض ابصارکم التخطض
 ابصارکم ف۔ اسکا کبیرہ گناہ کا حکم وعید شدید حدیث اول کے ہے اسلئے کہ قطعہ اللہ
 بمعنی لہ اللہ ہے یا قریب یا بمعنی ہے اور امارات کبیرہ ہونیسے ایک لعن بھی ہے اور تندیہ
 بہ مخالفت یا طمس یا نسخ بھی اسی پر دلیل ہے لکن جہنہ نہیں دیکھا کہ کسینے اسکو کبیرہ گناہ
 ہمارے نزدیک یہ کام مکروہ ہے نہ حرام چہ جای اسکے کہ کبیرہ ہو مان حدیث ابو داؤد میں آیا ہے
 لا یرال قوم یتاخرون من الصف الاول حتی یؤخرهم اللہ فی النار ابن خزمیہ و
 ابن حبان کالفظ یہ ہے حتی یخلفہم اللہ فی النار یہ وعید بہت سخت ہے لکن اسمہ
 نے یہ سمجھا ہے کہ یہ حدیث بالاجماع اپنے ظاہر پر نہیں ہیں بلکہ یہ تعلیقات واسطے زجر کے
 ہیں خلل صفوں سے اور واسطے آمادہ کرنے کے ہیں اکمال و لتسویہ صفوں پر جہانک
 کہ ممکن ہو ۴

فصل مسابقت کرنا امام پر کبیرہ ہے

صحابہ میں مرفوعاً آیا ہے کیا نہیں ڈرتا ایک تم میں کا اس بات سے کہ جب اوٹھائے
 سر اپنا رکوع یا سجدہ سے قبل امام کے یہ کہ کر دے اللہ اس کے سر کو سرگرد ہے کا یا کر دھوٹ
 اسکی گدے کی صورت طہرانی کالفظ اسناد حسن ہے کس چیز نے اسن دیا ہے ایک کو تم میں سے
 جبکہ اوٹھائے وہ سر اپنا قبل امام کے اس بات سے کہ کر دے اللہ سر اسکا گتے کا سر اسکو
 ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے دوسری حدیث میں جسکی سند حسن ہے یوں آیا ہے
 جو شخص کہ نیچا اوٹھا کرتا ہے سر اپنا قبل امام کے اسکا ماسخا ہاتھ میں شیطان کے ہے
 ۔۔۔ اسکا کبیرہ ہونا صریح سفادان حدیثوں پر اسلئے بعض متاخرین نے اسکو
 کبیرہ گناہ ہے ابن عمر کہتے ہیں ایسے شخص کی نماز نہیں ہوتی ہے خطابی نے کہا ہے عالم

اہل علم کہتے ہیں کہ نماز تو ہو گئی لیکن مسیئہ ہوا اکثر کا یہ قول ہے کہ اعادہ مسجد کرے اور جب امام سر اوٹھائے تب یہ اپنا سر اوٹھائے بقدر ترک کے انتہی ہمارا مذہب یہ ہے کہ رفع یا قیام یا اگر نماز میں قبل امام کے مکروہ تنزیہ ہے اور عود کرنا اور سکا طرف امام کے مسنون ہے اگر ہنوز اس رکن کے اندر باقی ہو و الا فلا حدیث کو اس حالت پر محمول کرنا کچھ لعید نہیں ہے یہ معصیت کبیرہ ہی

فصل آنکہ اوٹھنا نظر آسمان کے التفتا و اختصار نماز میں کبیرہ

بخاری میں مرفوعاً آیا ہے کیا حال ہے لوگوں کا کہ آنکہ اوٹھاتے ہیں طرف آسمان کے اپنی نمازوں میں پہر میا تک سختی کی کہ فرمایا باز رہیں وہ اس سے ورنہ اوچک لیجا دیگی آنکھیں اوکھی مسلم کا لفظ یہ ہے اوکا ترجع الیہ حدیث عائشہ میں تلفت کو نماز میں اختلاس کرنا شیطان کا نماز عبد سے فرمایا ہے سوا الا البخاری احمد و اہل سنن کا لفظ یہ ہے اللہ مستوج رہتا ہے بندہ پر نماز میں جب تک کہ وہ التفتات نہیں کرتا ہے جب التفتات کیا اللہ نے اپنا سنہ او اس سے پھیر لیا اسکو ماکم نے صحیح کہا ہے حدیث احمد میں بسند حسن ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ مسخ کیا مجھ کو حضرت نے فقرہ ویک واقدا کلب التفتات ثعلب سے بخاری کا لفظ ابو ہریرہ سے یہ ہے کہ مسخ کیا ہے خضر سے نماز میں مسلم کا لفظ یہ ہے نفی ان یصلی الرجل تختصر یعنی کمر پر ہاتھ رکھنے سے ابن خرمیہ و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اختصار نماز میں راحت اہل نماز ہے **ف** اہل علم نے ان تینوں کو کبیرہ گناہ ہے مگر معتمد یہ ہے کہ اس میں حرمت بھی نہیں ہے چہ جائے اسکے کہ کبیرہ ہون یا نہ ہونا بات بکراہت تنزیہ ہیں *

فصل

قبور کو مساجد ٹھہرانا و نہر چراغ جلانا و نکلوانا و نشان بنانا و نکالوانا و طواف کرنا و اسلام کرنا و انکی طرف نماز پڑھنا کبار میں حدیث طویل کعب بن مالک میں مرفوعاً آیا ہے سن رکھو تم سے پہلے جو استین

تھیں وہ قبور انبیاء کو مساجد ٹھہراتی تھیں مین تکو اس سے منع کرتا ہوں بہترین بارکما اللہ
 انی ملغت بہترین بارکما اللہ اشہد لہ برانی کالفظ یہ ہے نماز نہ پڑھو طرف قبر کے اور نہ
 قبر پر ابن عباس کالفظ یہ ہے لعنت کی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نائرات
 قبور کو اور انکو جو قبروں پر مسجد بناتے ہیں اور چراغ جلاتے ہیں سواہ احمد و اہل السنن
 الاربعة و ابن حبان مسلم کالفظ یہ ہے خبر دار رہو جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ قبور انبیاء
 کو مساجد ٹھہراتے تھے مین منع کرتا ہوں تکو اس کام سے احمد کالفظ یہ ہے شرارناس وہ
 ہیں جو قبروں کو مسجد بناتے ہیں احمد و حاکم و اہل السنن کالفظ یہ ہے ساری زمین مسجد ہے
 مگر مقبرہ و حکام شیخین و ابوداؤد کالفظ یہ ہے قتل کرے اللہ یہود کو او نہوں نے قبور انبیاء کو
 مسجد ٹھہرایا ابوسہریرہ کالفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے قبور انبیاء کو
 مساجد ٹھہرایا سواہ مسلم و احمد عن اسامة و الشیخان و النسائی عن عائشة
 دوسری حدیث مین آیا ہے او مین جب کوئی مرد نیک مرتبا تو اسکی قبر پر مسجد بناتے اور مین
 اونکی صورتیں بناتے یہ بدترین خلق مین نزدیک اللہ کے دن قیامت کو سواہ احمد و الشیخان
 و النسائی احمد و طبرانی کالفظ یہ ہے شرار مردم وہ لوگ ہیں جو قبور کو مساجد ٹھہراتے ہیں
 ابن سعد کالفظ یہ ہے تم سے پہلے لوگ قبور انبیاء و صلی کو مساجد ٹھہراتے تھے تم قبور کو مساجد
 نہ ٹھہراؤ مین تکو اس کام سے منع کرتا ہوں عبدالرزاق کالفظ یہ ہے بنی اسرائیل نے قبور انبیاء
 کو مساجد ٹھہرایا تھا اللہ نے اونکو لعنت کی ۔ ۔ ۔ بعض شافعیہ نے ان ہر شش چیز کو
 کبیرہ گناہ ہے گویا خدا اس حکم کا یہی احادیث ہیں قبر کا مسجد ٹھہرانا تو ظاہر ہے اسلئے کہ اس
 فعل پر لعنت آئی ہے اور کرنے والا اس کام کا ساتھ قبور انبیاء کے بدترین خلق ہے نزدیک
 خدا کے دن قیامت کو مطلب یہ ہے کہ قبر پر یا قبر کے پاس نماز نہ پڑھو اسلئے شافعیہ نے کہا ہے
 کہ حرام ہے نماز پڑھنا قریب قبور انبیاء اولیاء کے تبرکاً و اعظماً اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اسی پر
 قیاس ہر تعلیم قبر کا کیا جاتا ہے جیسے چراغ جلا نا طواف کرنا یہ اخذ کچھ بعید نہیں ہے حدیث

مذکور میں چراغ جلائے پر لنت آئی ہے رہاوشن ٹھیرانا قبر کا سو حدیث میں آیا ہے کہ لنتخدا و
 قبوری و ثنا بعد بعدی یعنی تم میری قبر کی ویسی تعظیم نہ کرو جیسے غیر تمہارے اوشان کی
 تعظیم کرتے ہیں سجدہ و نحوہ سے سو یہ کبیرہ ہے بلکہ شرک ہے اور اگر مرد مطلق تعظیم ہے
 جس کا اذن نہیں ہے تو اس کے کبیرہ ہونے میں بُعد ہے ہاں بعض حنا بلکہ لے کہا ہے قصد کرنا
 آدمی کا نماز کو پاس کسی قبر کے تبرک کی راہ سے عین مجاہدہ ہے ساتھ اللہ و رسول کے اور
 ابداع ہے دین میں جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا ہے بلکہ حضرت نے اوس سے منع کیا ہے
 اعظم محرمات و اسباب شرک سے اجماعاً نماز پڑھنا ہے نزدیک کسی قبر کے اور اوسکو مسجد
 ٹھیرانا یا اوسپر عمارت بنانا اور قول بکراہت محمول ہے غیر ذلک پر اسلئے کہ علما کے ساتھ
 یہ گمان جائز نہیں ہے کہ جس فعل کے فاعل پر حضرت سے بقواتر لنت آئی ہے وہ اوسکو
 جائز رکھیں بلکہ اوس عمارت اور قباب کے ہدم کرنے میں مبادرت کرنا واجب ہے اسلئے کہ
 انکا فرض مسجد منار سے بھی زیادہ تر ہے کیونکہ انکی بنیاد معصیت رسول صلیم پر ہے اور حضرت
 نے ان کا سون سے منع کیا ہے اور قبور مشرف کے ڈھالنے کا حکم دیا ہے دور کرنا ہر قندیل و
 چراغ کا قبر پر سے واجب ہے اور وقف و نذر کرنا دین پر صحیح نہیں ہے انتہی *

فصل انسان کا تنہا سفر کرنا گناہ کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے حضرت نے لعنت کی ہے اوسپر جو اکیلا جھگڑ میں جاتا ہے سواۃ احمد بسند
 صحیح لفظ حدیث کا ہے لعن رسول اللہ راکب الغلابة وحن بخاری وغیرہ کا لفظ یہ ہے
 اگر لوگ جان لیں کہ تنہائی میں کیا ہے جو میں جانتا ہوں تو کوئی سوار اکیلا رات کو نہ چلے ایک شخص
 سفر سے آیا حضرت نے فرمایا تو کسی کے ساتھ آیا کہا کسی کے ساتھ بھی نہیں لینے اکیلا آیا ہوں
 فرمایا ایک راکب شیطان ہے دو راکب دو شیطان ہیں تین شخص راکب ہیں سواۃ الحاکم
 و صحیحہ اسکو مالک اہل سنن و ابن خریمہ نے بھی روایت کیا ہے یہ دلیل ہے اسپر کہ تین سے

کہ مسافر عرصۂ ہوتے ہیں دوسرے کہ مرد شیطان ہو نیسے یہی عاصی ہونا ہوتا
اس کا کبیرہ ہونا صریح حدیث اول ہے لکن ائمہ شافعیہ مکروہ کہتے ہیں *

فصل کس بنا عورت کا تنہا ایسی مین اسکے اوستر پر در ہو کبیرہ ہے

صحیح بین وغیرہ مین مرفوعاً آیا ہے حلال مین ہے کسی عورت کو جو ایمان رکھتی ہے اللہ و رسول
پر یہ کہ سفر کرے تین دن یا زیادہ کا مگر ساتھ ہو باپ یا بھائی یا خاوند یا بیٹا یا محرم او سکادوسر
روایت مین دو دن بھی آئے ہیں تیسری روایت مین ایک دن رات آیا ہے چوتھی روایت مین
ایک دن ہے پانچویں روایت مین ایک رات ہے چھٹی روایت ۱۔ نو داؤد و ابن خرمیہ
مین ایک برید یعنی بمقدار ایک چوکی کے آیا ہے ۔۔۔ اس کا کبیرہ گنا بقید مذکور
ظاہر ہے بسبب خوف ترتب مضدہ عظیم کے جیسے استیلاء و فساق فجار کا جو کہ وسیلہ ہے
طعن زنا کے وسائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے رہی حرمت سودہ کچھ تنقید ساتھ اس کے
سین ہے بلکہ سفر کرنا او سپر سہرا غیر محرم کے حرام ہے اگرچہ سفر قصیر ہو اور اسن بھی ہو او
گودہ سفر واسطے طاعت کے ہو جیسے حج یا عمرہ ہر چند ساتھ عورتون کے ہو تنغیم سے اسی
بنیاد پر محمول ہے شمار کرنا او سکونجملہ مغائر کے

فصل ترک کرنا سفر کا اور پھر آنا اسے بدالی کی وجہ کبیرہ ہے

حدیث ابن مسعود مین مرفوعاً آیا ہے کہ طیرہ شرک ہے دو بار اسی طرح فرمایا ہم مین کوئی ایسا
سین ہے جو بدالی نہ لیتا ہو لکن اللہ او سکوسبب توکل کے دور کرتا ہے سواہ ابوداؤد
و الترمذی و ابن ماجہ ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے پچھلا جملہ اس حدیث
کا قول ابن مسعود ہے نہ لفظ مرفوع سلیمان بن حرب و بخاری نے اسی طرح کہا ہے ابوداؤد
و نسائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ عیافت یعنی خطا و طیرہ یعنی بدالی لینا اور طرق لیٹنے زجر

جب تک ہے بے یقینی و طبرانی کا لفظ اسبند صحیح یہ ہے سننین یا تادرجات بلند وہ شخص جس نے
 لیکن کیا یا پالنے والی یا پھر اس سفر سے براہ بدغالی کے **ف** اس کا کبیرہ گناہ پہلے
 دوسری حدیث سے ظاہر ہے اس کا حمل کرنا اوپر لائق ہے جو کہ مستحق تائید و تحریک ہو لیکن بہر
 ایسے شخص کے اسلام میں کلام ہو گا

باب - نماز جمعہ کا

ترک کرنا نماز جمعہ کا ساتھ جماعت کے بلا عذر گناہ کبیرہ ہے اگرچہ یہ بات کہے کہ میں نے تنہا نماز
 ظہر پڑھ لی ہے ایک قوم جو جمعہ سے متخلف ہوتی تھی حضرت نے اونے فرمایا میں نے فقہ کیا
 کہ ایک آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاوے پھر ان لوگوں کے گھر چلا دوں جو جمعہ
 میں نہیں آئیں سواۓ مسلمہ وغیرہ دوسرا لفظ مسلمہ وغیرہ کا یہ ہے کہ حضرت نے منبر
 پر کھڑے ہو کر کہا لوگ باز آؤ میں ترک کرنے جمعہ سے ورنہ مہر لگا دوں گی اللہ اولیٰ دلون پر ہر وہ
 غافلون میں سے ہو جاؤ گے احمد و اصحاب سنن اربعہ وابن خرمیہ وابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے
 جسے تین جمعہ نافذ کئے براہ تہاؤن اوسکے دل پر مہر لگاؤ گی کئی ترمذی نے اسکو حسن ابن خرمیہ
 نے صحیح حاکم نے شریعہ مسلم پر کہا ہے دوسری روایت روایت ابن خرمیہ وابن حبان میں
 تارک جمعہ کو سنا فوق فرمایا ہے زین کی روایت میں یون آیا ہے فقہ برہمعی من اللہ
 ابن عباس کا لفظ سوقوف یہ ہے فقہ نبی اسلام و سماع ظہر حدیث طویل ابن ماجہ
 جابر سے مرفوعاً بعد بیان فرضیت جمعہ کے یہ بدو معاق میں تارک جمعہ کے آئی ہے فلا جمع
 اللہ شملہ ولا بارک (لہ فی امرہ) — یہ حدیثین دلیل واضح ہیں اسکے کبیرہ
 ہونے پر فقہاء نے بھی نماز جمعہ کو بالاجماع فرض عین کہا ہے بلکہ فرضیت اوسکی میں اسلام
 سے بالضرورت معلوم ہے جو کوئی اوس کا مستقل ہے باوجود مخالفت مسلمان کے وہ کافر ہے
 اسی لئے نزدیک شافعیہ کے جو شخص یہ بات کہے کہ میں ظہر پڑھوں گا نہ جمعہ وہ قتل کیا جائیگا

علی الاصح اسلئے کہ یہ بہتر ترک اصل نماز کے جو جمعہ ایک نماز مستقل ہے کچھ بدل نظر نہیں ہے
ف حدیث احمد وابوداؤد ولسنائی وابن ماجہ وحاکم میں آیا ہے جسے ترک کیا جمعہ بغیر
 عذر کے وہ ایک نیا صدقہ دے اگر نہ پائے اودنیار دے بیہقی کی روایت میں ایک درہم نیم درہم
 یا ایک صاع یا ایک مد بھی آیا ہے ابن ماجہ کا لفظ ایک صاع گندم یا نیم صاع یا نماز سارے شروط میں
 مثل نماز پنجگانہ کے ہے وافر سے بھی جمعہ منعقد ہو جاتا ہے ایک امام نبی دوسرا مقتدی یہ شرط
 کہ امام اعظم بلد جامع ہوا تنہ لوگ جمع ہوں مثل ذلک ہے بنیاد محض ہیں *

فصل پانچواں کرنا گزرنوں کا دن جمعہ گناہ کبیرہ

حدیث خلیفہ میں مرفوعاً آیا ہے لعنت کرے اللہ اوس شخص پر جو بیٹھے درمیان حلقہ کے سوا
 احمد وابوداؤد ولسنائی وحاکم وترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے ایک
 آدمی وسط حلقہ میں بیٹھا تھا خلیفہ نے کہا یہ ملعون ہے زبان محمد صلعم پر لعنت کی ہے اللہ نے
 زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جالس وسط حلقہ پر طبرانی کا لفظ ابوامامہ سے یہ ہے کہ جس نے
 پامال کیا حلقہ قوم کو بغیر اذن کے وہ عاصی ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے مست بیٹھا تو درمیان
 دو آدمیوں کے مگر اذن سے احمد وترمذی کا لفظ یہ ہے حلال نہیں ہے کسی آدمی کو یہ
 کہ تفرقہ ڈالے درمیان دو شخصوں کے مگر اذن سے بغوی و طبرانی و بیہقی کا لفظ یہ ہے
 جب منہ کوئی تم میں مجلس تک اگر کشادگی کیا وے اوسکے لئے تو بیٹھا جائے ورنہ دیکھنے طرف رکھا
 گنجائش دار کے ہر وہاں بیٹھے ۔ ۔ ۔ کلام بعض شافعیہ میں اسکا کبیرہ ہونا آیا ہے گویا
 لعن سے ماخوذ ہے یہ اخذ ظاہر ہے اگر غیر کو ایذا پہنچی جسکا وہ عرفاً مستعمل نہیں ہے حدیث بھی اسی پر
 معمول ہے اور قول بکر اہل معمول ہے خفت ایذا پر ورنہ ہر حرام ہوگا *



کہا لوگوں کا کیا حال ہے پہنچی ہے اونکو یہ بات اونکے نبی سے پہر وہ اپنے کپڑوں اور گروہین
حریر لگاتے ہیں حدیث احمد و بیہقی میں ذکر مسح کا آیا ہے کہ ایک قوم ہندو سورج جانی شرب
پینے ریشم پہنے گائے والیان جمع کرتے رہا کھانے قطع رحم کرنے پر کھارسی کا لفظ تعذیب کا ہے
میری است میں کچھ لوگ ہو گئے جو حریر کو ملال کر لینگے وہ ہندو سورج جانی گے قیامت تک بیہقی
کا لفظ بسند قوی یہ ہے جب ہلال کر لینگے میری است پانچ چیز دن کو تو اونپر ہلال آویگا ایک ظاہر
ہونا ملاعن کا دوسرے پدیا شرب کا تیسرے پدنا حریر کا چوتھے اختیار کرنا گائے والیوں کا پانچواں
اکتھا کرنا مرون کا مرون سے اور مرون کا مرون سے یہ حدیث حضرت کا معجزہ ہے کہ جیسا فرمایا ستا
ولیساہی ہوا ملاعن روافض نے کیا شرب مناق است پی حریر امر اہل نے پدنا گائے والیوں
دولت مندوں نے جمع کیں عوام میں اعلام و مساحت کار و اج ہو اسی اسباب ہلاک است اور عزت
اسلام کے ہو گئے عیاذ اللہ عنہ لکھنے کے کہ جسے حریر پہنا اللہ اسکو ایک دن آگ پہنا کر گاہ و دن
ستہارایم میں سے نہوگا بلکہ ایام طوالت خدا میں سے ہو گا — یہ سب احادیث دلیل روشن
ہیں کہ یہ ہونے پر اس فعل کے

فصل

زیور پہنا مرد بالغ عاقل کا جیسے انگوٹھی سونے کی یا کوئی شے چاندی کی سواہر کے گناہ کہہ
حدیث میں آیا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور پہلے دن پر وہ ریشم و سونا نہ پہنے سواہر
احمد بسندس و الثرقا و دوسرے الفاظ احمد و طبرانی کا بروایت ثقات یہ ہے جو کوئی مرا میری
است میں سے اور وہ سونا پہنتا تھا تو حرام کر لگا اللہ اسکو خبت میں اوپر مسلم میں آیا ہے کہ حضرت
نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی مہر دیکھی لگا لکھ سپیکدی اور فرمایا کیا تم ایک چنگاری آگ
کی لیتے ہو اسی کی لگ بھگ انسانی میں بھی آیا ہے فرمایا فی یدک جہنم من ناس ابن حبان کا
لفظ یہ ہے خرابی ہے مورتوں کی مورتوں سے ایک سونا دوسرے رنگ عصفور و ریشم کا پہنا

بسبب ان عیادت کے کبیرہ ٹیڑھا ہے لیکن جمہور ائمہ شافعیہ کے نزدیک منیوہ ہے شاید انہوں نے یہ خیال کیا ہے کہ کبیرہ وہ ہے جو مختص ہو ساتھ مذک کے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اسی لئے جلال بلقینی وغیرہ نے جزم کیا ہے ساتھ تکبیر کے امام الحرمین بھی اسی طرف مائل ہیں رہا سونا سوا و سکا کبیرہ ہونا بہ نسبت لبس حریر کے بالا و لی ہے اتفاق زیور سیم کا ساتھ اوسکے محتمل ہے اگرچہ اسطرچہ فرق ممکن ہے کہ سونا غلط ہے اسی لئے بعض ہمارے ائمہ نے کہا ہے کہ لبس بعض علیہ سیم کا سوا سی خاتم مرد کو حلال ہے بلکہ مرد کو پینا مہر سیم کا مندوب اور حذر رکھنا حرام بتایا ہے انتہی میں کتا چون تحقیق اس مسئلہ کی مطابق اہل حدیث کے یہ ہے کہ استعمال سونے کا رتی برابر بھی مرد پر حرام ہے یہی چاندی سو حدیث میں آیا ہے فالعوبہا کیف شئتہ یہ نقص واضح ہے استعمال سیم پر بابت شیکا اکل و شرب کے ظروف سیم میں اس بنیاد پر سرسہ دانی اور سلائی اور جوتا اور قلم دوات اور قلمدان اور پر تلہ اور قبضہ شمشیر اور چابک وغیرہ شیا سیم کا استعمال کرنا جائز رہیگا واللہ اعلم

فصل

مشابہ بنام مردوں کا ساتھ عورتوں کے اوکی خصوصیات عرفیہ میں جیسے لباس کلام حرکت و نحو اور بالعکس اسکے گناہ کبیرہ ہے بخاری و سنن اربعہ میں ابن عباس سے آیا ہے کہ لعنت کی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اون لوگوں پر جو مشابہ عورتوں کے بنتے ہیں اور اون عورتوں پر جو مشابہ مردوں کے بنتی ہیں بطرانی میں آیا ہے کہ ایک عورت حضرت پرکمان لگائے ہوئے گزری فرمایا لعنت کرے اللہ تشبیہات و تشبہین پر بخاری میں لعنت کرنا حضرت کا نختین بجال اور تہ علات لٹا پر وارد ہے مختص وہ مرد ہے جس میں نکس و تثنی ہو یعنی لچک لچوج جس طرح کہ عورتوں کی عادت ہوتی ہے اگرچہ فاحشہ کبریٰ نکرے ستر جمل وہ عورت ہے جو مرد کی صورت بنا اون کا سا کام کرے عاکم کا لفظ شرط مسلم پر یون ہے لعنت کی حضرت نے مرد پر جو لباس عورت کا

پہننے عورت پر جو لباس مرد کا پہننے اسکو ابداد و دلسنائی وار بن ماجہ نے سہی روایت کیا ہے احمد کا لفظ
 بسند حسن یہ ہے لعنت کی ہے حضرت نے مخدثین پر جو مشابہ عورتوں کے بنتے ہیں اور تشریحات پر
 جو مشابہ مردوں کے بنتی ہیں یعنی مرد زنانہ اور زن مردانہ پر ابداد و دلسنائی ہے حضرت کے پاس
 ایک مخدث کو لاؤ سنے ہاتھ پاؤں میں ہندی لگائی تھی فرمایا اسکا کیا حال ہے کہ ایہ عورتوں میں ملتا ہے
 حکم دیا کہ اسکو نکال دو چنانچہ طرف نشیج کے نکال دیا گیا یہ ایک جگہ مدینہ سے دور تھی سندری نے
 کہا ہے اسکی سند میں نکارت ہے حدیث میں آیا ہے دیوث جنت میں نہ جائیگا دیوث وہ ہے
 جو پر وائین کرتا کہ اسکی بی بی پر کون داخل ہوا **ف** اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے
 واضح ہے وعید شدید و سہر وال ہے ائمہ شافعیہ کے اس باب میں دو قول ہیں ایک یہ کہ حرام ہے
 نووی نے اسی کو صواب کہا ہے دوسرا یہ کہ مکروہ ہے رافعی نے اسکی تصحیح کی ہے لکن صحیح بلکہ
 صواب وہی قول نووی ہے بلکہ کبیرہ اسی لفظ بعض اہل علم نے اسکو کبیرہ گناہ ہے یہی ظاہر ہے تہ
 ہی معلوم ہوا کہ مرد کو ہاتھ پاؤں میں ہندی لگانا حرام بلکہ کبیرہ **ف** یہ مسئلہ قرب سین میں واقع
 ہوا تھا علمائے اختلاف کیا حل و حرمت میں رسائل لکھے پہر ۹۷ میں وہ دونوں رسالے
 حلت کے اور ایک رسالہ حرمت کا مکہ مکرمہ میں بھیجا صاحب زواج سے تحقیق چاہی اونہوں نے
 ایک کتاب حافل لکھی شمس الناسرہ علی من اظهر معرقہ تقوله فی الحنا وعواستہ نام یہ نام
 اسلئے رکھا کہ اسم مطابق سسی کے ہو کہ چونکہ بعض قائلین مل نے اپنے طوے سے تجاوز کر کے
 اجتہاد کا کیا تھا اور یہ خیال کیا تھا کہ قائلین حرمت غلط ہیں اسطرح کی او سنے بہت کچھ افات
 و مجازفات کئے تھے لہذا رسالہ جو اسبہ سطل ہو گیا **ف** خاوند کو چاہئے کہ اپنی بی بی کو شبہ
 رجال سے چال ڈھال لباس و فعال میں بخوف لعنت روکے اگر نہ روکے گا تو د و نون گناہ میں
 برابر اور لعنت میں یکساں ٹھہریگے **لَقَوْلُهُ تَعَالَى قَوْلُكُمْ وَاهْلِيكُمْ يَأْسُرُ**
 مراد وقایہ ہے ساتھ تعلیم تادیب کے اور امر کرنا ساتھ طاعت رب کے اور نہی کرنا مصیبت سے
وَلَقَوْلُهُ صَلِّمُ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَأْيٌ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنِ مَا يَأْتِيهِ

ہلک مردون کا یہ ہے کہ طاعت کریں اپنی عورتوں کی اسی لئے احسن لئے کہا ہے واللہ ما اصبیح
اليوم رجل يطيع امرأته نبياً تقوى الاكبة الله في النار يعني جو کوئی مرد آج کے دن
سلیع عورت کا اوسکی خواہش میں ہوگا اللہ اوسکو اوندھے منہ آگ میں ڈالے گا *

فض

عورت کا باریک کپڑا پہننا جس سے اوسکا بدن نظر آئے اور میل و امالہ پایا جائے گناہ کبیرہ ہے
صحیح مسلم میں مرفوعاً آیا ہے دو گروہ ہیں دوزخیوں کے جنکو سینے نہنیں دیکھا ہے ایک وہ قوم
ہے جنکے پاس کوٹری ہیں جیسے زمین گاؤں کی اونسے لوگوں کو مارے ہیں دوسری عورتیں
کپڑے پہنے تنگی جہکتی جہکتی سرانگے جیسے کوہان شتر کے یہ عورتیں بہشت میں نہ جائیں گی اور نہ بہشت کی
ہو یا پائینگی اگرچہ اوسکی ہوا بہت دوسرے پائی جاتی ہے مطلب یہ ہوا کہ ظاہر میں تو جاسہ پوش میں
لکن درحقیقت برہنہ ہیں ایسے باریک کپڑے پہنے ہوئے ہیں کہ اونسے بدن کی رنگت ظاہر ہوتی ہے
خود طرف مردوں کے جہکتی ہیں اوندکو طرف اپنے مائل کرتی ہیں اونسے سر ایسے ہیں جیسے کوہان شتر
کے یعنی بڑے بڑے سوبان سر میں باندھتی ہیں یہ حدیث معجزہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کا کہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا پہلی قوم سے مراد چوبدار ہیں دربار امراء و رساء کے جو لوگوں کو
دور باس کیا کرتے ہیں دوسری جنس سے مراد زنان باریک لباس بدکار ہیں یہ بلا زنان امراء میں
ہر جگہ موجود ہوتی ہے اتنا بقول ابن حبان و ما کم کاللفظ شتر مسلم پر یہ ہے آخر امت میں ایسے
لوگ ہونگے جو زین پر سوار ہونگے مساجد کے دروازوں پر آکر اوتر بیٹھیں انکی عورتیں کاسریات
عاریات ہونگی اونسے مردوں پر جیسے کوہان شتر لاغری تم لعنت کرو ان عورتوں پر وہ ملعونات
ہیں الحدیث ابو داؤد کاللفظ عائشہ سے مرسل انوں سے کہ انکی بہن اسما حضرت کے پاس آئیں
وہ باریک کپڑے پہنے ہوئے تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے متعجب ہو کر فرمایا اسے
اسما عورت جب بالغ ہو کر حیسین کو پہنچی تو ٹھیک سنیں ہے کہ کوئی شے اوسکی دیکھی عباسی

مگر منہ اور دونوں ہاتھ اسکو کبیرہ گناہ ہے اسسبب اسوعید شدید کے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے اسکی تصریح کی ہو ذہبی نے کہا ہے اون افعال میں سے جنہ عورت ملعونہ ہوتی ہے ایک ظہار نہایت کا ہے جیسے پتہ اسونے موتی کا نیچے نقاب کے اور ملنا خوشبو و عطر کا جیسے مشک وغیرہ وقت باہر نکلنے کے اور پہنا باریک جامہ کا یا لباس آرائش کا جیسے براق رنگ یا پاجامہ ریشم کا اور دراز کرنا آستین کا کہ یہ سب تہرج ہے جسپر اللہ کو دنیا و آخرت میں عصبہ آتا ہے اور اسکے فال کو مفسدات مفسون رکھتا ہے انہیں قبائح کی وجہ سے حضرت نے فرمایا ہے میں آگ میں جہاں کا دیکھا اکثر اہل ناریسی عورتیں ہیں انتہی حضرت کے وقت میں غالباً ویسا باریک کپڑا سونگا جیسا کہ اس زمانہ میں ہوتا ہے معذرا اسماء رضی اللہ عنہا پر اسکا انکار فرمایا تو اس بنیاد پر یہ وہ کپڑا پہنا عورت کو جو بالکل ساتر نہیں ہے جیسے جالی لابی بہت باریک مثل تن زریب شربتی تھان جھین سارا بدن نظر آتا ہو کبیرہ جائز نہیں ہو سکتا ہے عورت سر سے پاؤں تک ستر ہوتی ہے سوا سٹھہ اور ہر دو کف دست کے سارا بدن پوشیدہ رکھنا چاہئے قدم تک لگن اسوقت میں یہ شریعت گویا بالکل منسوخ سمجھ لی گئی ہے جو عورتیں تنگ پاجامہ پہنتی ہیں اونکے دونوں قدم کھلے رہتے ہیں گردن تک سارا سر کشف ہو جاتا ہے سارا زیور لگے سینے بازؤں کا نظر آتا ہے جو کلی دار پاجامہ پہنتی ہیں اونکے قدم اگرچہ پوشیدہ رہتے ہیں لکن پاجامہ میں اسراف ہوتا ہے کرتی ہوئی ہوتی ہے پیٹ ناف سب کچھ نظر آتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون

فصل

پہتا یعنی ازار یا جامہ یا آستین یا شلوار کا اتارنے کو گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے جواز اٹھنے سے نیچے لٹکے وہ دونوں میں سے نسائی کا لفظ یہ ہے ازار مومن کی عضلہ ساق تک ہے پھر نصف ساق پھر کعبین تک اور جواز نیچے کعبین کے ہے وہ آگ میں ہے شیخین کا لفظ یہ ہے اللہ نہیں دیکھتا طرف اوسکے جو کہینتا ہے اپنے کپڑے کو اتار کر لفظ حدیث کا خیلا ہے دوسری روایت میں

بطر آیا ہے خیلا کے معنی میں اترا نا تکبر و عجب کرنا بطر کے معنی میں لوگوں کو غرور سے حقیر دیکھنا اب سمجھ
 کہتے ہیں جو حکم حضرت نے ازا میں فرمایا ہے وہی حکم تمہیں میں بھی ہے سواۃ الودا و داسبال ازا
 میں بہت عید اشتیاء آئی میں زواج کا لفظ یہ ہے کہ اسبال ازا و تمہیں و عمار میں ہوتا ہے جو کوئی
 شخص کپڑا کینچا اترا تا چلتا ہے اللہ اس کی طرف دن قیامت کو نظر نہ کرے گا ایک حدیث میں آیا ہے
 انما الکبریاء عند رب العالمین بریدہ نے کہا ہے ایک مرد قریش حلقہ پہنے مسائے حضرت کے
 آیا ناز سے چلتا تھا جب وہ اوٹھ گیا حضرت نے کہا اسی بریدہ اللہ دن قیامت کو اس کے لئے وزن
 قاسم نہ کرے گا سواۃ البزاف۔ اسکا کبیرہ ہونا صریح مفاد احادیث ہر بسبب شدت و حدیث
 صاحب حدہ کا یہ کہنا کہ بختر چال میں صغیرہ ہے محمول ہے مالک عدم کبر پرورد کبیرہ ہے کیونکہ
 تکبر سچ کبار کے ہے قال تعالیٰ ولا تشق فی الامر فی مرجا انک لن تخرف الامر من
 ولن تبلغ الجبال طولا کل ذلك کان سیئہ عند ربک مکس وھا مرج کہتے ہیں بختر کو
 قالہ النودعی یعنی نازخ سے غرور سے چلنا اپنے آپ کو کینچا کرنا سمجھیں میں آیا ہے ایک آدمی
 حلقہ پہنے چلا جاتا تھا اپنے جی میں خوش تھا اترا تا سر میں کنگھی کئے ہوئے ناز سے چلتا تھا اللہ نے
 او کو ضعف کر دیا وہ زمین میں وہستا گستا چلا جاتا ہے قیامت تک اللهم احفظنا انتہ
 ملا علی قاری نے بڑے بڑے عمامے اور آستین اہل مکہ کی دیکھ کر اپنے رسالہ میں لکھا ہے عمامہ
 کا لایعلاج و کما کھڑکا لاخراج جو بامہ تکلف و تزین کا آج کل روسا کے استعمال میں آتا ہے
 وہ سراپا بطر و خیلا و مرج ہے

فصل

داڑھی کو سیاہ خضاب کرنا بغیر کسی غرض کے جیسے عبادہ کبیرہ گناہ ہے ابن عباس مرفوعاً کہتے
 ہیں ایک قوم ہوگی آخر زمان میں جو سیاہ خضاب کریں گی جیسے جو صلیہ کبوتر کے وہ جنت کی ہوا
 پائے گی سواۃ الودا و داسبال والنسائی وابن حبان ما کم نے کہا یہ صحیح الاسناد ہے اور زعم

اوسکے ضعف کا بچا ہے **ف** اسکا کبیر گنا سبب اس وعید شدید کے مطابق ظاہر حدیث صحیح کے ہے اگرچہ ہم نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اوسکو کبیر گنا ہوا انتہی حدیث بھی معجزہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسلئے کہ اس زمان آفرین رواج خضاب سیاہ کا عموماً ہو گیا ہے اسلئے کو صند کی طرح ہر کسی ضرورت شرعی و عرفی کے محض واسطے اختفا پیری و اظہار جوانی اور نمائش حسن و جمال کے بجالاتر بہین سو یہ محض فریب دہی اور تغیر خلق اللہ ہے ہاں خضاب حنا کا کرنا جائز ہے

باب تسقایعی پانی مانگنے کا

یہ کہنا انسان کا بعد پانی پرسنے کے کہ ہکوفلان نہ پتر سے پانی ملا باعتقاد تاثیر اوس ستارہ کے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں زید بن خالد حبشی سے مروغاً آیا ہے جس نے کہا ہکوفانی ملا فلان فلان نہ پتر سے وہ میرا کافر اور کوکب کا سوسن ہے الحدیث **ف** اسکو بیت اہل علم نے کبیرہ گناہ ہے لیکن یہ کچھ صحیح نہیں اسلئے کہ قائل اس قول کا براہ اعتقاد کافر حقیقی ہوتا ہے اور کلام ہمارا اون کبار ترین ہے جس سے اسلام نازل نہیں ہوتا ہے شافعی نے کہا ہے جس نے کہا ہم پانی دو گئے ہیں فلان نہ پتر سے پانی نہ پتر سے اور مرداد و سکی یہ ہے کہ اوس نارسے نے پانی برسا یا ہے تو وہ کافر حلال الیم ہے اگر تو بہ نکرے رومنہ کا لفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع مطر حقیقۃ کفر و صا رمتدا ابن عبد البر کا لفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع سبب یزول اللہ بہ الما علی ما قد سہو و سبق فی علمہ فهو ان کان مباحاً فقد کفر بنعمة اللہ و جہل بالظیف حکمتہ انقی اس مسئلہ کا بیان رسالہ دعایہ الایمان الی تو حید الرحمن میں مفصل کیا گیا ہے و لعل الحمد

باب جنازوں کا

نوچنا یا طمانچہ مارنا زخاروں پر یا سپاڑنا گریبان کا یا نوک کرنا یا نوحہ کا سننا یا سننا نایا اوکھٹیرنا یا نوحہ کرنا یا نوحہ کرنا وقت مصیبت کے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے

جو کالون کہ مارتا ہے گریبان کو پہاڑتا ہے جاہلیت کی طرح چلاتا ہے دوسرا لفظ ابو موسیٰ اشعری کا
یہ ہے کہ میں بری ہوں اوس سے جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بری ہیں حضرت بری ہیں
صائقہ عائقہ شائقہ سے صائقہ وہ ہے جو چلا کر روئے عائقہ وہ ہے جو وقت مصیبت کے سر نہنڈا
شائقہ وہ ہے جو کپڑے پہاڑے لسانی کا لفظ یہ ہے لیس منامن حلقہ و لا خرقہ و لا صلیح
یہ لفظ کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے نفی کرتا ہے اسلام کی عبادا باللہ مسلم کا لفظ یہ ہے دو عادیقین
ہیں لوگوں میں وہ دونوں کفر ہیں ایک طعن کرنا نسب میں دوسرے نوحہ کرنا مردہ پر آہن حیا
وحاکم کا لفظ یہ ہے تین چیزیں کفر ہیں ساتھ خدا کے پہاڑنا جیب یعنی قمیص کا نیاحت کرنا یعنی
مردہ پر طعن کرنا نسب میں حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے آہن حیا کا لفظ یہ ہے ثلث ہی الکفر
دوسرا لفظ یہ ہے ثلاث من عمل الجاہلیۃ سو جاہلیت نام ہے زمانہ کفر کا مسلم کا لفظ یہ ہے چار
چیزیں ہیں سیری است میں خصال جاہلیت سے وہ اونکو نہیں چھوڑتے فخر کرنا حساب میں طعن کرنا
الانساب میں استغفار کرنا نجوم سے نیاحت کرنا یہ سب فرمایا ہے ناسخہ اگر مریسے پہلے توبہ نہ کرے گی تو
دن قیامت کے اوسکو ایک پیرا بن قحطان کا پھنایا جائیگا قحطان کہتے ہیں پگھلے ہوئے ناپو
یار و عن فارش شتر کو دوسرے لفظ میں دس من چرب اور تیسرے لفظ میں دس ہاک من
لہب الناس آیا ہے روا کا ابرج کجہ طبرانی کا لفظ اوسط میں یون ہے یہ نوحہ کرنا البیان
دن قیامت کو دو صفیں جنہم میں کیجا ویگی ایک جانب راست دوسری جانب چپ وہ نوحہ
کرے گی اہل نار پر حسب طرح کہہ سکتے ہیں اسکو ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے منذری نے کہا
اسکی اسناد میں کوئی مترک نہیں ہے ابوسعید کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت
کی ہے ناسخہ و مستمعدہ پر حدیث شیعین میں بذکر قتل زید بن حارثہ و جعفر بن ابیطالب و عبد اللہ بن
رواح کے حق میں ناسخات کے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا احث فی افواہہم التراب جو تک
وے اوتکے مونہوں میں خاک کو فـ ان مدنیوں سے کہہ رہا ہونا اسکا ظاہر ہے کیونکہ انہیں
لعن و کفر کا اطلاق آیا ہے بہت سے اہل علم نے ان افعال کو کما کر لکھا ہے صاحب حدہ کا یہ کہنا

کہ نیاحت و صلیح و شجیب صفائیں مرد و دوسے اذرعی لئے کما ہمتے نہیں دیکھا کہ کسی اور نے
 سوا اسکے یہ بات کہی ہو کہ ایک اہل حدیث صحیحہ مقتضی اسکی ہیں کہ یہ افعال کبار ذلوف بہن حضرت نے
 اونکے فاعل سے اپنی بیزار می ظاہر کی ہے اولیٰ صحت فرمایا ہے نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے
 کہ حدیث دلیل ہے تغلیظ تحریر طعن فی النسب نیاحت پر اصح اقوال یہ ہے کہ اعمال کفار کے اور یہ
 اخلاق جاہلیت کے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ مؤدی بہن طرف کفر کے تفسیر قول یہ ہے کہ مرد کفر
 نصبت و احسان ہے چوتھا قول یہ ہے کہ حق میں متعل کے ہے انتہی اذرعی لئے کہا ہو نیاحت
 اگر براہ ناراضی قصدا ہے تو کبیرہ ہے اور اگر ذریعہ وضع حمل مصیبت ہے تو محتمل ہے
 یہی یہ بات کہ جاہل معذور ہو سکتا ہے یا نہیں اسچین نظر ہے انتہی بان زار و ناقبل و بعد موت
 کے جائز ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ بعد موت کے ذروئے اگر ممکن ہو ایک جماعت لئے کہا ہے
 مفا بعد موت کے مکر وہ ہے لقولہ صلحہ فی الحدیث الصبیح فاذا وجبت فلا تبکین بالکیہ
 حضرت علیؑ علیہ وآلہ وسلم اپنے صاحبزادے اور نواسے پر قبل موت کے روئے تھے غرض کہ کیا اس
 ان کہا کرے بلا رحمت جائز ہے جس شخص کو منظور ہو کہ وہ اس ورطہ سے نکلے اور سکو چاہے کہ جب
 بیمار ہو تو گھر والوں کو بدیع جنازہ وغیرہ محرکات شنیعہ و قباخ فطیئہ سے منہی کر جائے شافعی نے
 کہا ہے جو شخص مبتلا ہو کسی مصیبت میں جیسے میت یا نفس یا اہل یا مال اگرچہ وہ مصیبت ^{خفیف}
 ہو اور سکو چاہے کہ بار بار انا للہ الخ کہا کرے اور یہ دعا پڑھے اللہم ارحم فی مصیبتی و ا
 لی خیرا منہا کیونکہ حدیث مسلم میں آیا ہے کہ جو کوئی یہ دعا کرتا ہے اللہ اسکو اجر دیتا ہے اور بہتر
 خلع بخشتا ہے خود اللہ پاک نے یہ وعدہ فرمایا ہے کہ علیہم صلوات من ربہم ورحمتہم
 ابن جریر نے کہا اس امت کو وقت مصیبت کے جو دیا ہے وہ اور کونین دیا انا للہ الخ اگر اور کو
 یہ چیز دیکھائی تو یعقوب علیہ السلام یا اسفی علی یوسف نہ کہتے حکایت بعض حکما نے
 کہا ہے عاقل کو چاہئے کہ اول ایام مصیبت میں وہ کام کرے جو احق بعد پانچ دن کے کر لیا
 حدیث میں آیا ہے اللہ جب کسی قوم کو چاہتا ہے تو انکو مبتلا کرتا ہے اگر صبر کیا تو مبرا تاجر ہوا و اگر جزع کیا

افسوس کہ کم داری ولسیاء ضرورت

صبرست علاج دل بیمار تو واقف

فضلِ امر کی ہڈی توڑنا اور سکی قبر پر بیٹھنا گناہ کبیرہ ہے

حدیث ابو داؤد وابن ماجہ وابن حبان میں مرفوعاً آیا ہے کہ عظیم المیت لکسہ حیا یعنی توڑنا استخوان مردہ کا ولسیاء ہے جیسا استخوان زندہ کا توڑنا یعنی گناہ وایمان میں سسٹم وغیرہ کا لفظ یہ ہے تم میں اگر کوئی ایک چنگاری پر بیٹھے وہ کپڑے جلا کر کمال تک پہنچے تو یہ سہتر ہے اوسکے لئے قبر پر بیٹھنے سے عمارہ بن حرم کہنے میں حضرت نے مجھ کو ایک قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا

فرمایا اسی قبر والے اور قبر سے ایذا نہ دے مقبور کو اور نہ وہ تجھ کو ایذا دے سواۃ الطہرات

فینہ منین دیکھا کہ کیسے ان دونوں امر کو کبیرہ گناہوں میں یہ حدیثیں سمجھاتی ہیں

کہ وعید سخت ہے کیونکہ عظیم میت کو برابر کس عظیم حی کے ٹھیرا ہے رہا جلوس سوا ایک عجات

بنا فسیہ نے حرام کہا ہے تو وہی سہی اسیکے تابع ہیں سہنے حرمت سے کبیرہ ہونا لیا ہے اسلئے

کہ اس جلوس پر وعید شدید آئی ہے یہ علامت تکبیر کی ہے

فصل

بنانا مسجد کا قبر پر یا چرخ جلاں قبر پر یا زیارت کرنا عورتوں کا قبور کو اور ساتھ جانا اولکاح پر اہ جنازہ

کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباس نے مرفوعاً کہا یحیٰ بن علیؑ من اللہ عزائرات القبور والمتخذین علیہا المصائب

والسراج سواۃ ابو داؤد والترمذی وحسنہ والنسائی وابن حبان لکھنے سند

مختلف فیہ دوسرے لفظ لعن عزائرات القبور سے اسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے وروا

ابنا ماجہ وحبان بسند مختلف فی القبالہ فاطمہ علیہا السلام کو ایک جنازے سے ہر تے

دیکھ کر پوچھا تو کہہ گئی تھی کہ ان گمراہوں کے پاس فرمایا اگر تو انکے ساتھ کہ کئی تک جاتی جنت

کو نہ دیکھتی انحرس و لاہ ابوداؤد بطولہ اسی طرح ایک جگہ عورتوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا پوچھا
 کیون بیٹھی ہو کہا ہم انتظار جنازہ کا کرتے ہیں فرمایا سپر جاؤ گناہ لیکر بے اجر ہو کر سواہ ابن
 ماجة والی بطلولہ **ف** ان تینوں امر کا کبیرہ ہونا ہر اہل حدیث ہے دو امر پر
 لعنت آئی ہے تیسرے امر پر جنت کو حرام فرمایا ہے مجھے سنیں دیکھا کہ کھینے اٹھو کیا کر کہا ہو کلام شام
 میں تصریح حرمت کی یہی نہیں کی ہر بلکہ مکروہ بتایا ہے اسلئے کبیرہ ہونا ان کا محمول ہے عظم نقاہ
 پر حسب طرح کہ اکثر عورتیں مقابر پر یا چھچھے جنازہ کے جاتی ہیں بڑی شکل سے نوحہ کرتی ہوئی یا
 زینت سے وقت زیارت کے جس سے خوف فتنہ کا قومی ہوتا ہے یا کوئی مسجد ملحق مقبرہ
 مسبلہ بنائی گئی ہے یا چراغ قبر پر جلایا گیا ہے یا مال محرمات میں خرچ ہوا ہے کہ یہ سب کبار
 ہیں چراغ جلانا قبور پر تشہید ہے ساتھ مجوس کے اگر چہ شافعیہ نے اسکو حرام کہا ہے مگر کبیرہ
 ہونا اسکا کچھ دور نہیں ہے **ف** زواج میں ذکر سفر زیارت قبور کا نہیں کیا ہے حالانکہ
 اسکا کبیرہ ہونا صریح اہل حدیث صحیح ہے کاشد لہر حال اہل الی ثلثہ مساجد سلف میں
 کسی صحابی تابعی ومن بعد ہم سے ثبوت اس سفر کا نہیں ہوتا ہے یہ تکبیر جب ہے کہ معجز زیارت
 مسنونہ کے لئے جاوے اور اگر یہ سفر اسلئے ہے کہ وہاں جا کر کوئی فعل شرک یا بدعت بجالائے
 یا روح میت سے استفادہ و استفادہ کرے تو پھر شرک جلی یا بدعت مذمات ہے تفصیلات میں
 سفر حمیر وغیرہ سے منع کیا ہے اور اسکو شرک سمجھا یا ہے یہ حکم عام ہے خواہ واسطے قبور اولیاء
 کے سفر کرے یا واسطے قبور انبیاء کے ہاں سفر بدیہ منورہ کا بقصد سجدہ نبوی جو مشتمل ہے زیارت
 مصطفوی پر کرنا اور وہاں جا کر زیارت مسنونہ بجالانا اس حکم عام سے علیحدہ امر ہے بانی ہو داعی صلعم

فصل رقیہ کرنا تعویذ پڑھنا گناہ کبیرہ

حضرت نے فرمایا ہے من علق تمیمتہ فلا یم الله جسے کوئی گنڈا لٹکا یا ہے اللہ اسکو
 پورا نکرے ومن علق و دع فلا یم الله جسے لٹکا یا کوئی و دعہ و دع نکرے اللہ اسکو

سواء احمد والبعلی بسند جید والحاکم ومجھ معقبہ بن عامر ایک آدمی حضرت سے بیعت
 کرنے کو آیا تھا اوسکی بیعت نہ لی پوچھا کیوں کہا اوسکے بازو پر پتھر ہے اوسے توڑ ڈالو اب بیعت لی اور
 فرمایا من علق فقد اشرك سواء احمد بسند سواء تہ لقات والحاکم واللفظ لہ عندہ ایضاً
 یعنی جسے کوئی شے اپنے بدن پر لٹکا لی اوسنے شرک کیا اسی طرح ایک شخص کے بازو پر ایک حلقہ
 پتیل کا دیکھا فرمایا یہ کیا ہے کہا واہنہ کے لئے پہنا ہے فرمایا یہ زیادہ نگرہ لگا شکر لگو دین جدا کر اسکو
 اگر تو مگر کیا اور یہ تجھ پر ہوا تو کسی فلاح نہ پایا گاہن مسعود کا لفظ مخرج یہ ہے رقی ستائم تو کہ شرک ہے
 پوچھا تو کہ کیا ہے کہا ایک شے ہے جو بی میان خاوندوں کے دوست بنانے کو کیا کرتی ہیں یہ سبھی
 روایت ہے کہ تیسرہ وہ ہے جو قبل بلا کے باندھا جاتا ہے نہ بعد بلا کے **ف** ان دونوں کا
 کبیرہ ہونا مستقفاً ای احادیث مذکورہ ہے خصوصاً اس جہت سے کہ اونکا نام شرک رکھا ہے لیکن
 معلوم نہیں کہ کسی نے بالخصوص ساتھ اس کے تصریح کی ہو لیکن اسمین شک نہیں ہے کہ یہ اعتقاد
 جمل و ضلال بلکہ اکبر کہا ہے پھر گو شرک نہ ہو لیکن مؤدوسی طرف شرک کے ہے اسلئے کہ سوال اللہ پاک
 کے کوئی نافع و مہار نہیں ہوتا ہے رقی سے وہ رقی مراد ہیں جو زبان عربی میں نہ ہوں اور
 اوسکے معنی معلوم نہ ہوں ایسی رقی حرام ہوتی ہیں خطابی و بہیتی نے ساتھ اس کے تصریح کی ہے
 ابن عبد السلام نے حدیث احمد ضو اعلیٰ ساتھ اس کے اس پر استدلال کیا ہے کیونکہ مہجول اللفظ وا
 محتمل ہے کہ کفر یا سمجھ ہو پھر خطابی نے کہا ہے کہ جو مفہوم المعنی ہیں اور اسمین ذکر اللہ کا ہو وہ مستحب
 متبرک ہے انتہی یہ لفظ زہاجر کا کہ گو شرک نہ ہو ٹھیک نہیں ہے اسلئے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اوسکا نام شرک رکھ دیا ہے تو اب اوسکے شرک ہونے میں کیا شبہ باقی رہ سکتا ہے
 اور کون شک کر سکتا ہے

فصل ناخوشی لقار خدا گناہ کبیرہ ہے

حدیث عائشہ میں آیا ہے حضرت نے فرمایا جو دوست رکھتا ہے اللہ سے ملنے کو اللہ اوسکا ملنا دوست

رکنا ہے اور جو کوئی مکروہ رکنا ہے ملنا اللہ سے اللہ اسکے ملنے کو مکروہ رکنا ہے الحدیث سواۃ الشیخان پہلا حال موسن کا ہے دوسرا حال کا فروجاہر کا ہے اس باب میں کسی حدیث میں مختصر و سطر آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث ہے اگرچہ میں نے سنیں دیکھا کہ کسی نے اسکا ذکر کیا ہو یا نہ سو ظن باللہ کو بہت لوگوں نے کبیرہ کہا ہے حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا عند ظن عبدی بی ان ظن بنی خیرا فذلہ وان ظن شیئا فذلہ سواۃ احمد وابیہ بن ابی ذر و البیہقی عن واثلتہ مر فوعا

کتاب زکوٰۃ کی

نہایت زکوٰۃ کا یاد دلگانا بعد وجوب کے بغیر عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ودیل للمشرکین الذین لا یؤقنن الزکوٰۃ زکوٰۃ مذیہ والون کا نام مشرک رکنا ہے اور فرمایا ہے بل ہو بشر لہم سبطون ما یخولون بہ یوم القیامۃ **وقال تعالیٰ** یوم یحییٰ علیہا فی ناس جہنم فتکویٰ بہا جباہم وجنوبہم وظہورہم ہذا اما کنز تمکال ففسکم ذل وقواما لکنتم تکلنن ابوہریرہ مر فوعا کہتے ہیں منین ہے کوئی سوئے چاندی والا جو اونکا حق ادا نہیں کرتا ہے لکن جب قیامت ہوگی تو اگل کے تختے بنا کر جہنم میں اوس سے اوسکے پہلو ماتے پیٹہ کو داغ دیگے سواۃ الشیخان یہی حکم حق میں صاحب شرک کاؤ کو سفند کے فرمایا ہے کہ وہ قیامت میں اوسکو روندینگے وہ پچاس ہزار برس کا دن ہوگا بہرست میں جائے گا اگل میں پڑے زواج میں اس مقام پر بہت سی حدیثیں و عید ترک زکوٰۃ و ذم غل کی کہی ہیں ۔ اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے قلیل و کثیر زکوٰۃ میں کچھ فرق منین ہے اور نہ درمیان زروسم و حیوانات کے جس چیز پر احادیث میں زکوٰۃ فرض ہے اوسکا یہی حکم ہے ابن مسعود کہتے ہیں لاوس صدقہ یعنی نگوہر زکوٰۃ منجملہ ملعونین کے ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اسی لئے تا فیر ادا ہی زکوٰۃ کو بعض ائمہ نے کبیرہ رکنا ہے انتہی پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ ترک

نماز اور ترک زکوٰۃ کا ایک حکم ہے بلکہ مومن و حج کا بھی یہی حال ہے کہ تارک ان سب کا بلا عذر باوجود
اسکان و قدرت کے کافر ہو جاتا ہے حدیث بنی الاسلام علی خمس میں ان سب کا سوا
ایک ساق پر آیا ہے پھر حق میں ہر واحد کے حکم کفر کا احادیث متعددہ میں علیحدہ علیحدہ اور مجموعاً فرمایا

فصل

بخل کرنا قرصخواہ کا قرضدار پر جبکی عسرت کو وہ جانتا ہے ساتھ ملازمت یا محسن کے کبیرہ ہے *
حدیث میں آیا ہے جسے مہلت دی تنگدست کو یا کچھ چھوڑ دیا او سکود قرض میں سے یا بالکل
توبہ چاؤ لگاؤ سکوند بہا پ جنم کی سزا وہ احمد باسناد جمید عن ابن عباس مرفوعاً
دوسری حدیث حسن میں آیا ہے جسے دور کیا اپنے قرضدار سے یا سٹایا او سکود وہ سایہ عرش
میں ہو گا دن قیامت کو اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں بعض میں انظار پر مومنین کے
اور تجاؤز پر مومنین کے وعدہ دخول جنت کا فرمایا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ
کسی کی تفسیر اس باب میں سنین دیکھی ہے اسلئے کہ مہلت نہ دینا سفلس کو داخل ایلاؤ مسلمین ہے
جو شخص مہلت نہ دیکھا وہ جنم کی سزا پ سے بھی نہ بچے گا یہ سخت وعید ہے اس سے کبیرہ ہو نیکی ناکید نکلتی ہے

فصل خیانت کرنا صدقہ میں گناہ کبیرہ ہے

مسلم میں مرفوعاً آیا ہے جسکو عامل کیا جسے کسی کام پر پہنچایا او سننے جسے ایک تا گایا زیادہ
تو یہ غلو ہے یعنی خیانت وہ او سکود دن قیامت کے لاریگا بقیع میں حضرت کا گنہ ایک قبر پر ہوا
ان ان کر کے ہٹ گئے پوچھا تو فرمایا میں اسکو دینی فلان پر ساعی مقرر کر کے بھیجا تھا اسنے
ایک کھل خیانت کر لیا اب مثل اس کے ایک پیرا بن آگ کا پھنسا گیا ہے سزا وہ ابوداؤد و ابن
خریمہ **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ تفسیر اسکی سنین دیکھی ہاں بطلان خیانت کو
کبیرہ گناہ ہے وہ اسکو بھی شامل ہے *

قص

[illegible]

لا یستوی الخبیث والطیب جابر سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے کہا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری تجارت شراب فروشہ تھی میں نے شراب بیکہ بہت مال جمع کیا ہے مہلک الزین و سکو اللہ کی طاعت میں مرن کروں تو کچھ نافع ہوگا فرمایا اگر تو اسکو بیچ یا تمباکو یا صدقہ میں صدقہ کر لیا تو برابر ایک پریشی کے بھی اجر نہوگا اللہ قبول نہیں کرتا ہے مگر پاک او سپہ پر آیت اور تری سن و طہارے کہا ہے مرد طیب غیث سے مال حلال و حرام ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہا ہے ایک جماعت نے اسکی تقریر کی ہے بے گنتی و حدیث اس باب میں آئی ہیں جو علم سکاس کا ہے، ہر حکم اسکا ہے جو جمع خرچ حاصل سازات کا لکھتا پڑھتا ہے ابن عبد السلام اسی طرف گئے ہیں یہ خیال بعض تجار کا کہ جو کچھ اونہوں نے بابت مکس کے دیا ہے وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو جاتا ہے بالکل غلط ہے اسلئے کہ حاکم نے مسکسین کو کچھ زکوٰۃ لینے پر مقرر نہیں کیا ہے بلکہ اسبات پر مقرر کیا ہے کہ کوئی سال تجارت کا کیوں نہ ہو ٹھوڑا یا بہت او سپہ عشرے لین خواہ او سپہ زکوٰۃ واجب ہو یا نہ ہو علمائے مسکسین کو مسجد دزدان و راہزنان ٹھہرایا ہے بلکہ انہیں بھی اقیع و اشربتایا ہے +

فصل

بسیک مانگنا آسودہ مال سے مال کا یا صدقہ کا بطور طمع و تکبر کے گناہ کبیرہ ہے حدیث طبرانی وغیرہ میں بسند صحیح آیا ہے جسے سوال کیا بغیر فقر کے گویا وہ اٹکے گماتا ہے فرمایا حلال نہیں ہے سوال کسی غنی اور قوی کو مگر صاحب فقر مدقع یا صاحب غرم منقطع کو اور جو کوئی مانگے لوگوں سے ثروت کے لئے وہ خموش ہو جائیگا اوسکے منہ میں دن قیامت کو اور نصف لینے گرم پتھر جسکو ہمہ میں سے وہ کھا لیا گاب چاہے کم کرے یا زیادہ ترندی نے کہا یہ حدیث غریب ہے مدقع وہ ہے جو مٹی میں ملتا رہتا ہے منقطع وہ ہے جو قرض یا تاوان سے بالکل تباہ ہو گیا خموش کے معنی ہیں بے گوشت دوسری حدیث میں ہے وہ غنا جسکے ہوتے ہوئے سول گناہ جائز بقدر طعام صحیح و شام کے ہے دوسرے لفظ میں پچاس درہم یا بقدر اسکی قیمت کے سونا ذکر کیا ہے

ابوداؤد وحاکم کالفظ یہ ہے کون کفیل ہوتا ہے مجھ سے سوال نہ کرنے کا لوگوں سے کسی شے کا میں
کفیل ہوتا ہوں اور اسکے لئے جنت کا بزرگ کالفظ یہ ہے سائل ہونا غنی کا آگ ہے اگر تھوڑا مٹھوری
آگ ہے اور اگر زیادہ دیا گیا تو زیادہ آگ ہے **ف** سوال کا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے
ظاہر ہے اگرچہ تصریح اسکی نہیں دیکھی مگر وعید بہت سخت آئی ہے *

فصل

الحاج کرنا سوال میں جس سے رسول کو نایابی شدید ہو گناہ کبیرہ ہے حدیث ابوہریرہ میں مرفوعاً
آیا ہے اللہ دشمن رکنتا ہے سائل ملعون کو سزاہ ابن ماجہ والیو نعیمہ مراد یحییٰ سے تلخ ہے
یعنی پیچھے پڑ کر مانگنے والا بزرگ کالفظ یہ ہے اللہ دشمن رکنتا ہے سائل ملعون کو ابن خزیمہ کالفظ یہ ہے آدمی
میرے پاس آکر مانگتا ہے میں اسکو کچھ دیتا ہوں وہ اپنی گود میں نہیں اڑھاتا مگر آگ کو دوسری حد
میں آیا ہے تم الحاح نہ کرو سوال میں جو کوئی اس طرح لیتا ہے کچھ تو او میں برکت نہیں ہوتی ہے
ف تنگ کر کے لینا کبیرہ ہے مطابق ظاہر ان احادیث وغیرہ کے اگرچہ اسکی تصریح نہیں کی
کیونکہ بعض روایات میں اسپر لعنت بھی آئی ہے یہ نشان ہے تکبیر کا تا تھیرا ناس مال کا وعید شدید
ہے ہاں اگر سائل مضطر ہے اور رسول ظالم مانع ہے تو الحاج اور سدھم حرام نہ ہوگا الحاج کا کبیرہ ہونا کچھ
مستفید سا تھہ تکرار سوال کی نہیں ہے کہ دو بار تین بار مانگے بلکہ مقید بایدا ہے کہ عرفا تنگ ہو اور
مسئول غصہ میں اگر تہیٰ اعتدال سے نکل کر گالی گلوچ کرنے لگے لام کا ت پر آجاوے کہ یہ ایذا شدید
و غلط قبیح اور معاصی مستندہ ہیں جو بسبب الحاج کے وقوع میں آئے اور باعث اسکا وہ ملعون
ہو اسلئے الحاج کبیرہ ٹھیرا ہے

فصل

منع کرنا انسان کا اپنے قریب یا مولیٰ کو اس کے سوال سے باوجود اپنی قدرت اور اس کے اضطراب کے

حالانکہ کوئی عذر مانع موجود نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے ہریر بن عبالہ کی جلی کتے میں حضرت نے فرمایا اگر
 نہیں ہے کوئی ذی رحم یعنی رشتہ دار جو اسے پاس اپنے ذی رحم یعنی نانی والے کی اور مالکے اور اس
 وہ فضل جو اللہ نے اس کو دیا ہے سوچو وہ بھی کسے لکھن لکھا ایما اللہ بہتم نے ایک سانپ ہلکو شجاع
 کتے میں وہ اس کو کھانا کر چا کر گلے کا پڑھو گا روا لا الطبرانی فی الاوسط والکبیر باسناد جمیل
ف اس کا کبیرہ کتنا واضح جلی ہے کیونکہ اس میں پر وعید شدید آئی ہے زواج میں کہا ہے کہ یہی
 صدقہ کرنا اجنبی پر افضل ہے تاہم قریب پر صدقہ کر نیسے جبکہ اجنبی صالح اور قریب فاسق ہو کیونکہ وہ طاعت میں غفلت
 کر لگا اور یہ مصیبت میں اور ٹھانڈا لگا۔

فصل صدقہ دیکر احسان کتنا کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ہے تھ لا یتبعون ما الفقوا مٹا ولا اذی وقل تعالی لا تبطلوا
 صدقاتکم بالملک ولا اذی اور حضرت نے کہا ہے دور رہو تم سنت رکھنے سے ساتھ معروفین
 کے یعنی صدقہ کا احسان نہ کرو کہ یہ باطل کر دیتا ہے شکر کو اور مٹا دیتا ہے اجر کو سنت رکھنا یوں ہو
 کہ اپنے احسانات کو شمار کرے یا اون کا ذکر کرے اور اس شخص سے جسکی اطلاع ہو کہ یہ لینے والا دوست
 نہیں رکھتا ہے باپ کو اور اس سے بہتر سمجھے کہ میں محسن ہوں اور وہ محسوس ہے اس کے طلب کے نام
 کا اور اس سے شیک نہیں ہے کہ کہیں وہ دعا بمقابلہ احسان کے ہو کر مسقط اجر ہو جائے اذی
 یہ ہے کہ اس کو جھڑک دے یا عار دلائے یا گالی دے برا کہے اس سے بھی اجر سا قسط ہو جاتا ہے
 حدیث ابو ذر میں آیا ہے تین آدمی ہیں کہ اللہ نظر نہیں کرتا دن قیامت کو اور نہ پاک کرتا ہو اس کو
 بلکہ اوکھے لئے عذاب الیم ہے اور نہیں سے ایک مثال کا نام بھی لیا ہے **ف** اس کو ایک
 جماعت نے کبیرہ کہا ہے ظاہر وعید شدید بھی یہی ہے اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں جبکہ
 ذکر زواج میں کیا ہے۔

فصل

زیادہ پانی کا روکنا کسیکو ندرینا باوجود احتیاج واضطرار کے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروی ہے
 آیا ہے تین شخص میں کہ بات نہ کر لگیا اولیٰ اللہ دن قیامت کو اور یہ دیکھے گا طرف اوٹے اور نہ
 پاک کر لگیا اوٹے اور اوٹے لئے عذاب الیم ہے ایک وہ آدمی ہے جو زیادہ پانی پر ہے جنگل میں منع
 کرتا ہے اوس سے مسافر کو رسوا کا الشیخ کان دوسری روایت میں ہے اللہ اوس سے کہیگا آج
 منع کرونگا میں تمکو اپنے فضل سے جس طرح منع کیا تھا تو نے فضل اوس چیز کا جو میرے ہاتھوں
 نے نہیں بنائی تھی ابوداؤد کا لفظ یہ ہے لوگ شریک ہیں تین چیزیں ہیں پانی نمک آگ میں ابن ماجہ
 نے آنا زیادہ کیا ہے کہ قیمت اوسکی حرام ہے یعنی پانی کی **ف** یہ کبیرہ ہے بدلیل حدیث
 اول بوجہ وعید شدید یقینی وغیرہ نے سہی اسکی تفسیر کی ہے کن بقید شرط معتبر جس کا ذکر ترمذی
 میں کیا گیا *

فصل

کفران نعمت خلق کا جو مستزم ہے کفران نعمت حق کو گناہ کبیرہ ہے ابن عمر کا لفظ مروی ہے جو کوئی
 احسان کرے تیسے تم بداد واداسکا اگر نہ پاؤ تو دعا کروادسکے لئے یہاں تک کہ جان لو کہ تیسے اوسکا عین
 کر دیا رسوا ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ والحاکم رحمہم اللہ میں یوں ہے اگر چاہے
 ہو تم اوسکی جزائے تو دعا کرو یہاں تک کہ جان لو کہ تیسے شکر ادا کیا اللہ تعالیٰ تم کو دوست کرے
 ترمذی کا لفظ یہ ہے جسے شاکس اوسنے شکر کیا جسے چسپا یا اوسنے کہا ابن عساکر کا لفظ یہ ہے ومن
 کتمہ فقد کفرہ ابوداؤد کا لفظ یہ ہے مذکرہ فقد شکرہ ابن عساکر کا لفظ یہ ہے ومن
 بسند ثقات یوں ہے ہر شکر گزار کو نعمین اللہ کا وہ ہے ہر بزار ہے لوگوں کا دوسری روایت
 یہ ہے شکر نہیں کرتا اللہ کا جو شخص کہ شکر نہیں کرتا ہے تو اسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے

عبداللہ ابن احمد کالفظ یہ ہے کہ تشریح نعمت خدا شکر ہے اور ترک تشریح کفر ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہا ہر حدیث ہے لکن معلوم نہیں کہ کیسے اسکے ساتھ تفریق کیا ہو +

فصل

سوال کرنا اللہ کے نام سے کسی شے کا سوای جنت کے اور دنیا مسئلہ کو باوجود سوال بوجہ اللہ کے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو موسیٰ اشعری میں مرفوعاً آیا ہے ملعون ہے جسے سوال کیا بوجہ اللہ اور ملعون ہے وہ جو سوال کیا گیا بوجہ اللہ اور ندیا اور ستہ سائل کو جیب تک کہ سوال نہیں کیا ہے اور سنے ہر لفظ امر قبیح کا یا سوال قبیح لکلام قبیح نہیں کیا ہے رواۃ الطبرانی بسند صحیح دوسرا لفظ یہ ہے کیا خبر نذون میں نکلو بدترین خلق سے کہا ہاں فرمایا وہ شخص ہے جو مانگتا ہے اللہ کے نام سے اور دیا نہیں جاتا سواۃ النساء و ابن حبان ترمذی نے اسکو حسن غریب کہا ہے **ف** ان دونوں امر کا کبیرہ ہونا صریح حدیث صحیح ہے اسلئے کہ سائل و مسئلہ دونوں پر لعنت آئی ہے لکن علمائے مکروہ کہا ہے حرام بھی نہیں بتایا چکا اسلئے کہ کبیرہ گناہوں کا کلام عیسائی سے تکبیر اسکی مستفاد ہوتی ہے +

کتاب الصوم

ترک کرنا ایک روزہ کا ایام رمضان سے اور توڑنا اور کما جماع وغیرہ سے بغیر عذر مرض یا سفر کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباس کا لفظ مرفوعاً یہ ہے رسیان اسلام کی قاعدہ سے دین کے تین ہیں جہنم بنیاد اسلام کی ہے جس کیسے ترک کیا ایک کو اوغین سے وہ کافر طلال الدم ہے شہادت لا الہ الا اللہ نماز فرما روزہ رمضان کا سواۃ ابو یعلیٰ بسند حسن دوسری روایت یوں ہے جسے چوڑا ایک کو اوغین سے وہ کافر بالہ ہے نہ اسکا مرق قبول اور نہ غسل اور حلال ہے مال و غنم اور اسکا تیسری روایت میں آیا ہے جسے افطار کیا ایک دن رمضان سے بغیر خصمت

اور مرض کے قضا نہیں کرتا اور سکروزہ رکنا سارے زمانہ کا اگرچہ صائم الدہر ہے سواۃ الترمذی
 ماہوداؤد والنسائی وابن ماجہ وابن خزيمة والبيهقي وذكره البخاری تعلیقاً غیر
 محرم وہ اس حدیث کے موافق علی وابن مسعود بھی ہیں احمد کا لفظ سلا یہ ہے چار چیزیں ہیں
 جنکو اللہ نے اسلام میں فرض کیا ہے جسے تین چیزیں کہیں تو وہ کسی شے سے معنی نہیں ہیں نہ تک
 کہ سب بجالائے نماز زکوٰۃ صوم حج بیت **ف** اسکا کبیر ہونا ظاہر ہے یہ مذکور دلیل ہے

فصل تاخیر کرنا قضا رمضان کبیرہ

میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہوں میں جبکہ وہ تعدی افطار سے فاسق ہو گیا تو فوراً وہ سچو
 کرنا واسطے خروج کے فسق سے واجب ہے اور یہ تو بہ صحیح نہیں ہوتی ہے مگر قضا سے سو جب
 قضا میں بغیر عذر تاخیر کی تو متادمی فی الفسق رہا یہ متادمی خود ایک دوسرا فسق ہے اس سے
 واضح ہوا کہ تاخیر کرنا قضا صوم میں فسق ہے یہ حکم ہر واجب میں جبکو براہ تعدی ترک کیا ہے
 اور اسکی قضا میں دیر لگائی ہے جاری ہو سکتا ہے جیسے نماز فرض اور حج فاسد یا تاخیر رمضان
 تا رمضان دیگر اگرچہ وہ افطار کسی عذر ہی سے کیوں نہ کیا ہوا اسلئے کہ قرب رمضان دیگر سے تعینیت ہو دی
 ہو وی لئے کتاب دبا لقضائین کہا ہے ترک کرنا فالفن ماسور بہا کا جو کہ واجب علی الفور میں کبیرہ ہے

فصل

روزہ غیر واجب رکنا عورت کا فوراً وجوہ حضور شوہر اور اسکی عدم رضامندی کے گناہ کبیرہ ہے
 صحیحین میں آیا ہے حلال نہیں ہے کسی عورت کو یہ کہ روزہ رکھے اور شوہر اسکا حاضر ہو مگر اسکی
 اذن سے احمد نے بسند حسن اتنا اور زیادہ کیا ہے مگر رمضان کا دوسری روایت صحیحہ یون ہے
 روزہ ترکے عورت اور زوج اسکا حاضر ہو ایک دن بھی سوا ماہ رمضان کے مگر اسکی اذن سے
 طہرائی کا لفظ یہ ہے شوہر کا حق ہے زوجہ پر کہ روزہ نفل کا مگر اسکی اجازت سے

اگر کبھی تو بہ کی بیاسی کی پہلی قبول نہو گا **ف** اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کیسے اسکو کبیرہ کہنا
 لیکن حدیث میرج ہے اسکی تکبیر پورہ

وفصل روزہ رکعتا عیدین اور ایام تشریق میں کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے دن فطر کا اور دن خحر کا اور ایام تشریق عید ہے ہم مسلمانوں کے یہ ان کہنا ہے
 پینے کے ہیں سو اہل احمد را ابو داؤد والترمذی والنسائی والحاکم ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے روزہ
 رکعتا علیہ السلام نے دہر کا مگر دن فطر اور دن اضحیٰ کے مسلم کا لفظ یہ ہے لائق نہیں ہر روزہ
 رکعتا دو دن میں دن اضحیٰ اور دن فطر کے رمضان سے احمد و نسائی کا لفظ یہ ہے تم روزہ ترکو
 ان ایام تشریق میں کہ یہ ایام اکل و شرب کے ہیں **ف** احادیث سنن میں ان صیام
 سے بہت آئی ہیں اسلئے کہ اسکا کبیرہ محفل ہے کیونکہ اسمین اعراس ہے اللہ کی ضیافت سوانہتی
 میں کہتا ہوں اصل سنن میں تحریم ہے جب تک کہ کوئی صاف نہو اور رحمت متقنی ہوتی ہے
 تکبیر کا سلسلہ ان ایام کا صیام کبیرہ ہو سکتا ہے صاحب زواج نے اسکا احادیث مستلحقہ صوم
 کو اپنی کتاب اہل الاسلام بخصوصیات الصیام سے نقل کیا ہے وہ احادیث ہمارے
 اصل غرض سے علیحدہ تین سلسلے ذکر اور انکا بطور فلاحہ نہیں کیا گیا +

کتاب الاعتکاف

ترک کرنا اعتکاف مند و مضیق کا اور باطل کرنا اسکا جماع سے اور جماع کرنا مسجد میں کو غیر
 مستلحق ہو گناہ کبیرہ ہے ان تینوں امر کا کبار گناہ کبیرہ دور نہیں ہے دو امر اول کا بہ قیاس
 رمضان جماع و زوج و تضیق اور امر سوم کا بوجہ قبح شدید جو مشعر قلت اکثر اثر مگر کب ہے
 ساتھ دین اور رقت دیا نہ کے کیونکہ مساجد ایسا جگہ متبرہ ہوتے ہیں اور تعلق مساجد کے
 ساتھ قاذورات کے کفر ہے تو جماع کرنا و بیان بالا ولی کبیرہ ہو گا اسلئے کہ او میں نہک ہوت

نہیں ہے سعید بن جبیر نے کہا یہ ایک مہسائیہ موسر مر گیا اوسنے حج کیا تھا میں نے اوس پر نماز جنازہ کی نہ پڑھی **ف** یہ وعیدات شدیدات صریح ہیں ساتھ تکبیر اس گناہ کے اہل علم نے بھی اسکی تصریح کی ہے اسجگہ اطلاق کبیرہ کا کفر پر آیا ہے *

فصل

جیسا کہ اپنی اطلاع حشفہ کا یا مقدار حشفہ کا ذکر جدا گانہ سے فرج میں گوہر سید سے ہو عابد عالم مختار ہو کر حج میں قبل تھل اول کے یا عمرہ میں پہلے تھل سے گناہ کبیرہ ہے اس میں اگرچہ کوئی وعید نظر سے نہیں گذری اور نہ کسی کو دیکھا کہ اوسنے اس کام کو کبیرہ گناہ ہو لکن جبکہ اوسنوں نے جماع وغیرہ کو مفسد مومن ٹھیرا کبیرہ گناہ ہے تو اوس پر قیاس کر کے امر مفسد منک کو بجماع کبیرہ کہہ سکتے ہیں بلکہ بالاولیٰ اس میں ایک صائم مفسد بغیر جماع پر سوا اثم و قضا کے اور کچھ لازم نہیں ہے اور بیان علاوہ اثم و قضا کے کفارہ بھی آتا ہے کہ ایک شتر ہر سالہ ذبح کرے اور بصورت عجز گاؤ دو سالہ یہ بھی ہو سکے تو بڑے کی سالہ یا دو سالہ یا قیمت بد نہ طعام سے صدقہ دے ورنہ مومن ہر مذک کے ایک دن روزہ رکھے اور بڑے کی سالہ کو پورا کرے اور یہ روزہ رکنا حرام میں اولیٰ ہے انتہی یہ فتویٰ سوافق مذہب شافعیہ کے ہے

فصل

قتل کرنا محرم حج یا عمرہ کا کسی صید یا کول وحشی کو عابد عالم مختار ہو کر گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَقْتُلُوا الْعَمِيدَ وَأَنْتُمْ حُرٌّ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَدًّا فَجْرًا مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلَبَةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامَ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ** لایۃ اسکا کبیرہ گناہ ہے جو جب مراحت آکر یہ کہے ہے اسکی تقریر ایک جماعت نے یہی کی ہے قاتل صید کو فاسق کہا ہے اسلئے کہ اوسے ایک جبران محرم کو بلا کسی ضرورت کے جان سے مارا عشیۃ فیصلح میں اسجگہ پر کلام مبسوط کیا گیا ہے ظاہر یہ ہے کہ تقریر محرمات احرام کبارہ نہیں ہیں *

ف

احرام باندھنا علیلہ کا حج نفل یا عمرہ کے لئے بغیر اذن علیل کے اگرچہ گھر سے باہر نہ نکلی ہو گناہ کبیرہ ہے
اسکا کبیرہ ہونا قیاس کیا گیا ہے عورت کے روزہ رکھنے پر بغیر اذن شوہر شاہد کے بلکہ یہ اوس سے
اولیٰ تر ہے بسبب طول زمن اور اضیاج خروج الی السفر کے اور اسمین ایک طرح کا تشک ہے ۴

فصل استحلال بیت الحرام کا کبیرہ ہے

ایک آدمی نے کہا اسی رسول اللہ کبار کیا ہیں فرمایا تو ہیں اونہیں سے ایک استحلال بیت الحرام کو
بھی ذکر کیا ہے سواہ الحاکم وقال صحیحہ الاستناد ولم یخرجہا ہ یہی کالفظ یہ ہے کیا کرنا وہین
سب میں بڑا کبیرہ شرک ہے پھر ملال کرنا خانہ خدا کا **ف** مراد استحلال سے یہ ہے کہ جو
بات وہاں کرنا درست نہیں ہے وہ کرے جیسے چڑ بانی کرنا اہل مکہ پر اور قتال کرنا اوس جگہ ۴

فصل الحاکم کرنا حرم مکہ معظمہ میں گناہ کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ہے ومن یرجفہ بالحادی بظلمہ نذقہ من عذاب الیم ابن عباس نے کہا
یہ آیت حق میں عبداللہ بن انیس کے اور تری ہے حضرت نے اوسکے ہمراہ ایک تہاجر یا انصاری
کو سبجا تہا با ہم اوسکے الشاہد میں افتخار ہوا ابن انیس نے غضب میں اگر اوس انصاری کو قتل
کیا پھر مرتد ہو کر طرف مکہ کے بہاگ گیا سواہ ابن ابی حاتم لہ سند فیہ ابن لہیعة الحاکم سے
مراد اس جگہ نزدیک مفسرین کے شرک ہے یہی قول ہے ابن عباس و مجاہد وقتادہ وغیرہ اہل مکہ کا
یا قتل کرنا اور ظلم کرنا اوسکا جو جنگجو قتل کرے اور ظلم کرے یہ دوسرا قول ہے ابن عباس کا تیسرا
قول انکا یہ ہے کہ ملال کرے تو وہاں اوس چیز کو جسے اللہ نے حرام کیا ہے زبان یا قتل سے مجاہد
نے کہا مراد ظلم سے عمل سید ہے پھر کہا بیع لا واللہ بلی واللہ کہنا ہے سعید بن جبیر و عتبہ بن نبات

نے کہا ہے مراد احتکار ہے طعام کا مکہ مضطرب میں ابن عمر کہتے ہیں بیع طعام بعد احتکار کے مکہ مضطرب میں الحجاز ہے ابن عباس نے کہا گالی دینا خادم کو ظلم ہے ابن جبیر نے کہا ظلم تجارت کرنا امیر کا ہے مکہ مضطرب میں ابن سیرین نے کہا کہ ایک قتل میں دوسرا حرم میں جب کسی گھر والے پر خفا ہونا چاہتے قتل میں جاکر خفا ہونے کیسے پوچھا یہ کیوں کرتے ہو کہا ہمیں شنا ہے کہ گھر والوں سے کلام اللہ و علی والدہ کہنا سبغہ الحاد کے ہے ۔

• تہذیب سے معلوم ہوا کہ اصل معنی الحاد کے اس جگہ مراد نہیں ہیں بلکہ مراد وہ عدول عن القصد ہے جو متلبس بظلم ہو اور ظلم شامل ہے سائر معاصی کی بار و مضاف لہذا اس لئے کہ ہر معصیت کو صغیر و عظیم ہوتی ہے یہ وعید کہ ہم اس کو مزار عذاب الیم کا حکم دینگے الحاد پر مترتب ہے اسبغہ عبادہ ہے ابن عباس نے کہا ہے کہ سیئات مکہ مضطرب مضاعف ہونے میں جب طرح کہ حسنات مضاعف ہو کر تے ہیں مجاہد نے کہا ہے مراد مضاعفت سے زیادت قمع و عذاب ہے نہ وہ مضاعفت جو حسنات میں زیادہ کیجاتی ہے اس لئے کہ لغو صوم کا مضرع ہونا ساتھ اس امر کے کہ سیدہ کی جزا مثل سیدہ کے ہوتی ہے مستحق ہے لیکن ظاہر قول مجاہد وغیرہ کا یہ ہے کہ مراد حقیقت مضاعفت ہے اور اس کو اون نصوص سے ساتھ کسی دلیل کے جو نزدیک اون کے قائم ہے مستثنیٰ بناتے ہیں کیونکہ اگر وہ قائل حقیقت مضاعفت کے ہوتے تو خلاف جمہور کا اس بارہ میں نکرے کیونکہ معصیت کرنا مکہ مضطرب میں بلا خلاف بہ نسبت اور عکسہ کے اقبح ہے اور دلیل اس پر کہ میان فقط ارادہ کا کافی ہوتا ہے نظر خصوصیت حرم یہ حدیث ابن مسعود ہے مرفوعاً و موقوفاً لکن وقف اشبه ہے اگر کوئی آدمی مکہ مضطرب میں ارادہ الحاد بالظلم کا کرے اور وہ عدل انہیں میں ہو تو وہی اللہ اس کو مزار عذاب الیم کا حکم دے گا اور الفطر روایت ثوری یون ہے نہیں ہے کوئی آدمی کہ ارادہ سیدہ کا کرے اور وہ اوپر لکھ لیا وے مگر وہ آدمی جو عدل انہیں میں یہ ارادہ کرے کہ وہ کسی شخص کو مکہ مضطرب میں قتل کر لیا تو مرفوعاً و موقوفاً لہذا اس کو مزار عذاب الیم کا حکم دینگے یہی قول منہاک بن مزاحم کا بھی ہے +

• ہم نے ذکر ان دونوں کبیرہ کا ایسے استعمال والحاد کا جدا جدا بطور تفاسیر اس عکسہ اس لئے کیا ہے کہ حدیث میں ذکر استعمال کا ہمراہ دیگر کبار نے گاہا ایسی لفظ سے آیا ہے اور سبغہ

ذکر الحاد کا فرمایا ہے محفل ہے کہ مراد دونوں سے ایک ہی شے ہو جو آیت میں ہے یا مراد اول سے
 استعمال حرمت مکہ معظمہ کا ہو گو اندر حرم کے نہواور مراد ثانی سے وقوع معصیت کا ہو اور یہ دونوں
 امر کبیرہ ہیں جس طرح کہ جلال بلقینی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ پہلے تو استعمال بیت الحرام کا
 نام لیا ہے پہر بعد چند سطر کے ذکر الحاد فی الحرم کا کیا ہے اور آیت تشریف سے مستدل ہو کر کہا ہے
 کہ رابع عشر الحاد فی الحرم ہے اگرچہ ارادہ سے ہوا انتہی اطلاق آیت سے یہ بات نکلتی ہے
 کہ حرم مکہ میں ہر معصیت کبیرہ ہوتی ہے ابن عباس نے کہا ہے ظلم شامل ہے ہر معصیت کو
 اور پہلے ذکر و شنام فہم اور لفظ لا والند یعنی حلف کا ذب وغیرہ کا ہو چکا ہے کہ یہ الحاد ہے
 اور عطا نے کہا ہے کہ داخل ہونا حرم میں بغیر احرام کے یا ارتکاب کرنا کسی شے کا محظورات احرام
 میں سے جیسے قتل صید یا قطع شجر ہے داخل الحاد ہے حدیث یحییٰ بن امیہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ
 احتکار طعام کا حرم میں الحاد ہے سواہ ابوداؤد وابن ابی حاتمہ طبرانی کا لفظ ابن عمر سے
 مرفوعاً یوں ہے احتکار الطعام بمکة الحاد ظاہر یہ ہے کہ یہ امور جزئیات الحاد سے ہیں
 کچھ الحاد مختص باحتکار طعام نہیں ہے بلکہ شامل ہے ہر معصیت کو گو ارادہ ہی سے کیوں نہ ہو
 بعض مفسرین محدثین نے بعد ذکر آثار مذکورہ کے یوں کہا ہے کہ یہ آثار اگرچہ دلیل ہیں ان اشیاء
 کے الحاد ہونے پر لیکن عام ترین اسے یہ تو فقط تنبیہ ہے اعظمت تر پر اسے اسی لئے جبکہ
 اصحاب قبل نے ارادہ تخریب بیت کا کیا تھا تو اللہ نے طہر ابابیل کو یہ جگر حجازہ سجیل سے اٹھو
 مار کر عصف ماکول کر دیا اور یہ واقعہ ایک عبرت و نکال ہوا واسطے فرید سور کے ساتھ مکہ کے
 اسید طرح وہ ہمیش جو زمانہ مہدی علیہ السلام میں مکہ معظمہ پر چڑھائی کر کے آویگا سالانہ درمیں
 کے دہس جاویگا احمد کا لفظ یہ ہے کہ ابن عمر نے ابن زبیر سے کہا کسی ابن زبیر تو الحاد کرنے سے
 حرم خدا میں دورہ میں حضرت کو سنا ہے فرماتے تھے سیاح فیہ مراحل من قمر لیس
 لو تو من ذلک بد مذنب انقلین لرحمت سو تو نظر کر پوشیدہ نہ کہ اسکو ابن عمر سے بھی
 اسیکر لگ سبک وایت کیا ہے اس بنیاد پر جو گناہ اور گنہہ صغائر میں وہ مکہ معظمہ میں کبار میں

یعنی اون پر عقاب شدید من حیث المحل من حیث الذات مرتب ہے لکن اس دم وہ ایسے کباثر نہ
 ٹھہرے گی کہ موجب فسق و فحش عدالت ہوں اسلئے کہ اس قول کا عموم ممکن نہیں ہے ورنہ اہل
 حرم عادل نہ ہونگے کیونکہ صون محقرات ذنوب و صنائع عامی سے مستدر سبب اور قدیم و حدیث
 اس پر اجماع ہے کہ وہ لوگ صاحب عدالت ہیں باوجودیکہ یہ بات معلوم ہے کہ وہ ارتکاب صنائع کا
 کیا کرتے ہیں عصمت و حفظ بالکلیہ کمان ہے اس صورت میں تاویل کبیرہ ہونے کی مستغین ہوگی
 اسلئے کہ جسے اس کو کبیرہ لگنا ہے ممکن نہیں ہے کہ مراد اس کی فعل کبیرہ حرم میں ہو کیونکہ یہ فسق
 و کبیرہ غیر حرم میں ہی ہوتا ہے پھر حرم کی کیا فریت اس دم ٹھہری بلکہ مراد یہی ہے کہ اور ملکبہ کے
 صنائع نہ کبیرہ میں کباثر ہو جاتے ہیں سو یہ مراد ظاہر میں مستحیل ہے اسلئے تاویل کرنا مستغین ہوا
حکایت ایک ذکر شدت قبیح مصیبت و تعجیل عقاب کا گو صغیرہ ہو کہ مستغنیہ میں یہ ہے کہ
 بعض طواف کرنے والوں نے طرف ایک امرا یا ایک عورت کے دیکھا تھا اٹکے بہہ کر گال پر آگئی
 نے اپنا ہاتھ ایک عورت کے ہاتھ پر رکھ دیا تھا وہ دونوں ہاتھ چپک گئے لوگ اونکے چہرے
 عاجز آئے بعض علماء نے کہا وہ تو بے صاف تھے کہ یہ کیا لگنا نہ کر سکیے اور اللہ کی طرف اہمال
 بجا لائیں چنانچہ جب ایسا کیا تو ہاتھ علیحدہ ہو گئے آسمان و نامک کا قصہ خود مشہور ہے کہ ان
 دونوں نے اندر کعبہ کے زنا کیا تھا مسخ ہو کر پھر ہو گئے یہی بات کہ ہم بعض کو دیکھتے ہیں کہ وہ
 اس جگہ عصیان کرتا ہے اور اس کے عقاب میں تعجیل نہیں ہوتی سو عاقل آدمی ایسی بات نہ ہوگا
 نہیں کہتا ہے اللہ کو کون شخص اس بات سے مانے ہے کہ وہ محقوب ظاہر میں سے اشیاع واقع تر عقاب میں تعجیل
 نہ فرمائے لکن مسخ کر دے حضرت حق سے دور ڈال دے ہر ایت کے بعد عزایت اقبال کے بعد اعراس نصیب کرے
 عیاذ باللہ **حکایت** بعض اشیاع میں حکوم ہم پہچانتے تھے اور وہ ہیئت جمیل و فضل تام و نقصان
 بالغ کرتا تھا اس سے لغزش کیا کہ ایک عورت کا بوسہ نزدیک حجر کے لے لیا وہ بالکل مسخ ہو کر
 بر صورت قبیح منظر برسی حالت پر پہنچا بدن و دین و عقل و کلام میں فتنو ذی اللہ من انزلہ
 و نسألہ ان یعصمنا من الفتن الی المات **حکایت** اسی طرح بعض اہل معرفت سے

سناسہ کے شخص نے مسجد حرام میں کوئی کام بھیجائی کا کیا تھا عجاۓ عقاب شدیدی میں بدنا
 و در ہمار ہو گیا اسطرح ایک جماعت کا حال سمجھنے اپنے اس زمانہ میں سناسہ اگر تکی مقام کی
 اور خوف رسوائی کا اور طلب شہرت و تاوہم اور کا حال اسبط سے لکھتے لیکن اشارہ معنی ہے عبارت
 ہمارا مقصود اسجگہ یہ ہے کہ کہی انسان کو یہ گم شد و وہو کا ہوتا ہے کہ وہ عقوبت ظاہرہ کو نہ دیکھ
 خیال کرتا ہے کہ بیان گناہ پر عجلت نہیں ہوتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ جو کوئی استدادی
 ہوتا ہے اور اس میں ہو کر اقدام مصیبت پر کرتا ہے اوسکے لئے تعجیل عقوبت کی ضرور ہوتی
 ہے خواہ عقوبت ظاہرہ ہو یا باطنی یہ عقوبت قبل اوس عذاب آخرت کے ہوتی ہے جسکے عظمت
 کی طرف اللہ نے اشارہ فرمایا ہے بلکہ ظن عظمت عذاب دنیا کے **بقولہ** نذوقہ من عذاب
 الیوم انتہی کلام الزواجر ۔ ۔ ۔ زواجر میں الحاد فی الحرم کو کبیرہ گناہ ہے مگر اسکا
 فی اسما و الدنیا کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ اگر کبائر سے قرآن پاک میں اوسکا ذکر آیا ہے اللہ
 کے نام سے اشتقاق اسکا کرنا اپنی طرف سے اوسکا کوئی نام رکھنا اگرچہ منع ہو ممنوع ہے
 اسلئے کہ اللہ پاک کے سارے نام توقیفی ہیں بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام
 ہی اللہ کو اور منین ناموں سے پکارے جو اسما و حسنی ہیں نہ اون ناموں سے جبکا حکم نہیں
 دیا ہے گو وہ قرآن میں آئے ہوں جیسے ناریع منشی ماہر وغیرہ ۶

فصل

ڈرائی اہل مدینہ کو اور برارادہ کرنا ساتھ اوسے اور نکالنا کسی حدیث میں ہے کہ ابان اور حاکم نے
 کسی محدث یعنی بدعتی کو اسجگہ اور کاٹنا و بان کے درخت اور کھجور کے پتے سے لپیٹ کر اسکو کھڑا کر دیا
 حدیث سعد میں مرفوعاً آیا ہے کہ نہ نہیں کرتا اہل مدینہ سے کسی کو پھل جاتا ہے جیسے نمک پانی
 میں گسل جاتا ہے سواۃ الشیخان مسلم کا لفظ یہ ہے ارادہ نہیں کرتا ہے کوئی اہل مدینہ کا
 ساتھ بڑائی کے مگر کلاؤ الیگا اللہ اوسکو اگرچہ جس طرح کہنا بایکل جاتا ہے یا نمک پانی میں

منذری نے کہا ہے کہ یہ حدیث ایک جماعت صحابہ سے صحاح وغیرہ میں مروی ہے احمد حفظ البند
 صحیح یہ ہے جسے ڈرایا اہل مدینہ کو اسنے ڈرایا اور مکہ جو درسیان دونوں پہلو میرے کے ہتھ پر
 راوی حدیث نے اسکی تفسیر یون کی ہے کہ جسے مدینہ والوں کو ڈرایا اسنے حضرت علی الد علیہ وآلہ
 وسلم کو ڈرایا طرانی کا لفظ باسناد جدید یون ہے اسرا اللہ جو کوئی ظلم کرے اہل مدینہ پر یا ڈراوے اوکو تو
 ڈرا تو اسکو اور سپر سنت ہر اللہ ملا لکھتا کہ آدھیوں کی قبول نہیں ہے اوس سے صرف اور نہ عدل مرد صرف سے
 فرض یا تطوع یا قویہ یا کتساب یا وزن یا قول ہے اور مرد عدل سے فرض یا تطوع یا قویہ یا سارے
 اقوال میں شیعین کا لفظ یہ ہے جسے احداث کیا اوسین کوئی محدث یا جگہ دی محدث کو تو اسپر
 سنت ہے اللہ ملا لکھ و سارے لوگوں کی قبول نہ لکھ لگا اللہ اوس سے دن قیامت کو کوئی صرف اور
 نہ عدل حافظ ابن القیم نے تصریح کی ہے ساتھ اسکی کہ استحل حرم مدینہ کا کبیرہ ہے حقیران القیم نے
 کہا ہے یعنی نزدیک اللہ نہ لکھ کے بر خلاف ابی حنیفہ رحمہ لیل حدیث مسلم کہ کسی نے انس سے کہا تھا کہ
 کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرام کیا ہے کہا ہاں حرام ہے کاٹی نہ چائے گناہ تازہ اوکی جو
 کوئی یہ کام کرے اوپر سنت ہر اللہ ملا لکھ و سارے آدمیوں کی **ف** اسکا کبیرہ گناہ میرے مفاد
 ہوا اخبار صحیح کا سمجھنے نہیں دیکھا کہ کسینے دوا اور اول کو انہیں سے باوجود ظہور کے کہا ٹر میں
 نہ کہ کیا ہوا ان بعض متاخرین نے یون کہا ہے کہ استحل حرم مدینہ کا اور احداث کرنا اوسین
 کبیرہ ہے تو اہل مدینہ اس جگہ بعض احادیث فضل مدینہ منورہ کے لئے ہیں حاجت ذکر کی
 اس جگہ نہیں ہے کہ اوں کا محل دوسرا ہے +

کتاب الاصحیح فی قربانی علیہ السلام کی کرنا

ترک کرنا قربانی کا باوجود قدرت کے کہ ایک قائل وجوب کے گناہ کبیرہ ہے ابو ہریرہ مرفوعاً
 کہتے ہیں جو کوئی گنہائش پاسے قربانی کرے گی بہر گھرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔
 — اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث منکر ہے اگرچہ سمجھنے نہیں دیکھا کہ کسی نے

اوسکی تصریح کی ہو کیونکہ منع میں حضور صلی سے وعید شدید پائی ہے شامعی وغیرہ جو قائل ندب انصحیہ
 ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حاکم نے اس حدیث کو مروی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے مگر چونکہ
 یہی روایت کیا ہے اور ورنہ کما کہ شاید اسبہ یہی موقوف ہے تو اس صورت میں محبت تمام منہوں کی
 حالانکہ منع کرنا حضور سے ویسا ہے جیسا کہ پیاز لسن گندنا کھانے والے کو مسجد میں آئیسے منع
 فرمایا ہے اس منع میں یہی تغلیظ ترک پر ہے نہ کوئی وعید فضائل اخلاقی کے مقتضی ہیں مزید
 اعتناء شائع کو سات انصحیہ کے پس بس *

فصل: سچا کھال قربانی کی کبیرہ ہے

حضرت نے فرمایا ہے جسے سچی کھال انصحیہ لی اوسکی قربانی منویٰ **ف** ہنئے منین دیکھا
 کہ کسی نے اوسکو کبیرہ گناہوں لکھن ظاہر حدیث کا مقتضایہ یہ ہے کیونکہ انتفاوا انصحیہ کا بیع دلیل
 ہے وعید شدید البطل ثواب پر اس عبادت عظیمہ کے اصل سے کیونکہ ظاہر نفی موضوع ہے
 واسطے اصالت انتفاوات کی اصل سے اور یہ اوسکا مقتضا ہے گویا انصحیہ اوسکی ملک سے
 نکل کر ملک فقر امین ہو جاتی ہے اب جو یہ اوپر مستولی بیع ہوا تو گویا مثل غاصب کے ٹھیرا
 اور غصب کبیرہ ہوتا ہے اسلئے کبیرہ نے نزدیک اسکا کبیرہ گناہ وضع ہے اسی بیع کے ساتھ
 دینا کمال کا جزا کو اجرت میں ملحق ہے کیونکہ اسکو حرام کہا ہے اور بطلان کہ بیع باطل ہے
 ہے اسلئے طرح اسمین یہی ہے تو کیا دور ہے کہ یہ بھی مثل اعطاء اجرت جزار کے کہ بیع باطل ہے۔
 — زواج میں اس حدیث کے راوی و مخرج کا نام منین لیا ہے اسلئے کثیر ابواب
 میں عادت صاحب زواج کی یہ ہے کہ کہیں نام راوی کا اور کہیں نام مخرج کا اور کہیں نام
 دونوں کا منین لیتے ہیں اور کسی جگہ فقط نام راوی کا ذکر کرتے ہیں اور کسی جگہ نام فقط
 مخرج کا اگر سب جگہ التزام رہتا کہ نام راوی حدیث اور مخرج کا لیتے تو سب بات اچنی بات ہوتی
 کیونکہ یہ کتاب اپنے باب میں بے مثل و مثال ہے ایک خط یہی قصص امین اکثر ملکہ باقی رہ گیا ہے۔

کتاب شکار و ذبیحہ کی

مشکہ کرنا جانور کا جیسے ناک کان کا کاٹنا یا سنہ پر داغ دینا یا اوسکا نشانہ بنانا یا قتل کرنا مگر نہ خوا
 کما بینکے یا اچھی طرح ذبح کرنا گندھڑی سے حلال کرنا گناہ کبیرہ ہے احمد کا لفظ بسند ثقات
 مرفوعاً یہ ہے جسے مشکہ کیا کسی جاندار کو پھر توبہ نہ کی مشکہ کر لیا اللہ اوسکو دن قیامت کے
 حدیث مالک بن فضالہ میں کان کاٹنے اور کمال پہاڑ نے پرانکار فرمایا ہے سواۓ ابن حبان
 مسلم میں آیا ہے ایک گدھے کے سنہ پر داغ دیکھ کر فرمایا لعن اللہ الذی وسمہ صحیحین
 مسین ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے کہ لعنت کی ہے حضرت نے اوسپر جسے کسی جاندار کو نشانہ بنایا
 نسائی وابن حبان کا لفظ یہ ہے جسے قتل کیا کسی چڑیا کو عبث وہ فریاد کر لگی اللہ سے دن قیامت
 کو کیلگی اسے رب فلان نے محکوم عبث یعنی ناحق مار ڈالا اور کسی منفعت کے لئے قتل نہیں کیا
 دوسری روایت میں اتنا اور زیادہ کیا ہے پوچھا اوسکا حق کیا ہے فرمایا ذبح کر کے کھائے
 سرکاٹ کر نہ پسیدے سواۓ النسائی والحاکم و صحیحہ مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے احسان ہر چیز
 پر لکھا ہے یعنی فرض کیا ہے سو جب تم قتل کرو تو اچھی طرح کر و طیب ذبح کرو تو اچھی طرح کرو اپنی
 چھری توڑ کر نو ذبیحہ کو آرام دو — ہنہ منہن و یکما کہ کہیں ان پانچوں باتوں
 کو بچ کر لیا ہو لیکن سداً رذل میں مرتع و عید شدید آئی ہے اور دو امر میں یقیناً عبادت سے
 استفادہ ہو گا ہوتا ہے پھر ہنہ دیکھا کہ ایک جماعت نے مطلقاً تغذیہ حیوان کو کبیرہ کہا ہے
 اور بعض نے صبر و حیوان کو بہا ناک کہ بہوک پیاس سے مر جائے کبیرہ گناہ ہے اسطرح سنہ پر
 داغ دینے کو اور سنہ پر کھانے کو بدلیل حدیث صحیح گریہ کے کہ ایک عورت اسبیب اور اسکے جنم
 میں گئی شیعہ مسلم میں کہا ہے کہ عورت مسلمان تھی اور یہ مصیبت کبیرہ ہے ناشتہ *

فصل

ذبح کرنا نام پر غیر اللہ کے اس طرح کہ کافر نو لیسے مقصود اس سے تعظیم مذبح کہ نہ تو مثل تعظیم
عبادت یا سجدہ کے گنا کبیرہ ہے بلقینی وغیرہ نے اسی طرح اسکو شمار کیا ہے بدلیل **قوله تعالیٰ**
وَرَحِمَاكُلُوا صَٰمًا يَذْكُرَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاِنَّ لَفسقَ لَیِّنٰی مَا لَیْسَ بِهٖ كَلَمًا وَّاسْكُوْا سَاطِیْ غَیْرِ اللّٰهِ كَ
ذَبْحِہٖ ۚ وَاوْرَیْہُ فِیْ سَاطِیْہٖ ۚ اَوْ فِیْ سَاطِیْ اَہْلِ الْغَیْرِ ۚ اِنَّ اللّٰہَ بِہٖ اَسْمٰیہٖ مَعْرُوْمٌ ہُوَ اَكْبَرُ مَتْرُوْكٌ التَّسْمِیَہِ
حلال ہے ایسیلئے ابن عباس نے کہا ہے کہ مراد اسم بگمہ مراد اور گلا گلا وٹا ہوا ہے کلبی نے
کہا یعنی جو ذبح کیا گیا ہے واسطے غیر اللہ کے عطا نے کہا حضرت نے منی فرمائی ہے
اون ذبايح سے جو قریش اور عرب اوٹان کے لئے کرتے تھے مراد اوٹان سے ہر شجر در قبر
وغیرہا ہے جسکو پوچھیں عنتم بت کو کہتے ہیں اور دشمن ہر معبود باطل کو کسی کا ستھان ہو یا
مکان یا گور یا نشان شافیہ نے کہا ہے اگر باسم اللہ و اسم محمد کہا ہے یا کسی کتابی نے واسطے
گر جاگہ یا صلیب یا موسیٰ عیسیٰ یا عہد یا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے یا واسطے تقرب
سردان یا غیر سردان یا جن کے ذبح کیا تو یہ سب ذبايح حرام ہیں اور یہ کام کبیرہ ہے ۴

فصل سائڈ چھوڑنا گناہ ۵

اللہ پال نے فرمایا مَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ تَحِیْرَةٍ وَلَا سَآئِبَةٍ وَلَا صَٰمِیَةٍ وَلَا حَٰمٍ اَوْ حَفَرٍ
نے کہا ہے لیس منامن سبب السوائب : اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ
بہنے ذکر اور سائنین دیکھا کیونکہ اس میں تشبیہ ہے ساتھ جاہلیت کے جو مقتضی ہے عید
شیک کو بلفظ لیس منامن *

فصل

کتاب عقیقہ کی

کسی کا ملک الاملاک نام رکھنا کبیرہ و حرام ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروغاً آیا ہے غیظ آدمی اللہ پر تو قیامت کو اور اجنبی آدمی وہ ہے جس کا نام ملک الاملاک رکھا جائے نہین ملک مگر انہ شیخین کا لفظ اخنع ہے سفیان نے کہا جیسے شاہنشاہ ابو عمرو نے کہا اخنع بمعنی اوضع ہے یعنی کبیرہ ابن عیینہ نے کہا بمعنی البشع یعنی تلخ تر یا اقبیح یا کرہ ہے غیظ وہ ہے جس پر بہت غیظ آوے ہے بمعنی غصہ و غضب ہندی میں معراج بمعنی ملک الاملاک ہے ۔ اس کا کبیرہ صریح حدیث مذکور ہے اگرچہ ہم نے نہین دیکھا کہ کسی نے تصریح کی ہو پھر دیکھا کہ بعض نے تصریح کی ہے اگرچہ شافعیہ کہتے ہیں کہ ملک الاملاک یا شاہنشاہ نام رکھنا حرام ہے یہ وصف سوا اللہ کے غیر کا نہین ہو سکتا ہے ماکم الاحکام و قاضی القضاہ سہی اس کے ملحق ہے لکن اس میں کلام ہے جو ہم نے ملاحظہ کیا مناسب کہ نووی میں بحث طواف و سعی میں کیا ہے انتہی میں کہتا ہوں ایسا نام رکھنا نزدیک محققین کے شرک فی التسمیہ ہے جس طرح کہ رسالہ حایۃ الامایان میں بسط کیا گیا

کتاب الاطعمہ

کھانا مسکر طاهر کا جیسے خشیشہ افیون شیکران یعنی ہنگ اور جیسے عنبر و زعفران و جوہر و عطریات ہے کبیرہ ہے یہ سب اشیاء مسکر ہیں جس طرح کہ نووی وغیرہ نے تصریح کی ہے مراد ان کی سکا سے چھپا دینا عقل کا ہے مگر نہ ہر اشد شدت مطرب کے کیونکہ یہ خصوصیات مسکر مانع کے ہیں و سکی بحث باب الاشرار میں آئے گی ۔

زنگ بچوت اگر نیست این نہ بس کہ ترا دے زو سوئے عقل بے خبر دارد

اس بنیاد پر ان اشیاء کو بخور رکھنا کبیرہ منافی سکر کے نہین ہے سو جب یہ چیزیں مسکر بخور کر سکر میں استعمال درنا کبیرہ و منق ہوگا مثل شراب کے اور جو وعیدات حق میں شراب

کے آئی ہیں وہ سب حق میں متعلقین ان اشیاء کے جاری ہوئی سبب اشتراک ہر دو لوگوں کے ازاں عقل
 میں کیونکہ مقصود شارع کا بقا عقل ہے اس لئے کہ عقل ایک آگ ہے فہم کا اور اسی عقل سے انسان دیگر
 حیوانات سے متمیز ٹھہرا ہے یہ عقل وسیلہ ہوتی ہے اشیاء کمالات کو نقائص پر وہی وعید خمر جو فریل
 عقل ہے اسکی تاملی و استحال میں بھی وارد ہوگی **فصل** زواج میں کہا ہے جیسے ایک
 کتاب لکھی ہے جبکہ نام تذییر الثقات عن استئصال الکفۃ والقات ہے اہل میں نے
 تین مصنفات دو تحریر میں اور ایک تھلیل میں لکھ کر ہمارے پاس بھیجے تھے اور مجھے بیان حق کا اس
 بارہ میں چاہا تھا اوسپر ہے وہ کتاب تالیف کی اگرچہ جیسے اوسمیں خرم بحرست کفۃ وقات نہیں
 کیا ہے بلکہ استطراد طرف ذکر قبۃ مسکرات و مخدرات جامدہ کے کیا ہے مگر بعض سبط کیا گیا ہے
 اوسکا خلاصہ یہ ہے کہ اصل تحریر میں ان سب کی حدیث احمد و ابو داؤد و ترمذی و
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم عن کل مسکر و مفسر نکالے کہا ہے منقرہ و وہ چیز ہے جو فتور
 لاوے یعنی مست کر دے اور اطراف میں سورث حذر ہو یعنی اعضا و اوس سے سن ہو جائے
 سو یہ سب مذکورات مسکر و مخدر و منقرہ ہیں قرآنی و ابن تیمیہ نے تحریر حشیشہ پر اجماع نقل کیا
 مستحل کو کافر بتایا ہے اور یہ کہا ہے کہ ائمہ اربعہ نے اسمیں کلام نہیں کیا ہے اس لئے کہ یہ
 حشیشہ اونکے زمانہ میں نہ تھا اسکا ظہور آخر صد ششم و اول صد ہفتم میں وقت ظہور دولت
 تبارک ہوا ہے مآوردی نے ایک یہ قول ذکر کیا ہے کہ وہ نبات جسمین شدت سطرہ ہے
 اوسمیں حد واجب ہوتی ہے انتہی تحریر حوزۃ الطیب یعنی حال کفل کا فتویٰ تو ہے پچھلے ہی
 دیا تھا جبکہ درمیان اہل حرمین و مصر کے نزاع ہوا تھا لوگوں نے تو اپنی رائے ظاہر کی تھی مگر
 ہر ایک ایک نقل بھی ہاتھ آگئی تھی کہ ابن دقیق العید نے ہوز کو مسکر کہا ہے اور شافعیہ و مالکیہ متاخرین نے
 اونکی نقل پر اعتماد کیا ہے بلکہ ابن العاد نے قیاس حشیشہ کا ہوز پر کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ شاکر تر
 حشیشہ میں کچھ فرق نہیں ہے بلکہ جواب یہ ہے کہ وہ ملحق ہے ساتھ حوزۃ الطیب و زعفران و
 دانیون و ریح کے اور یہ سب مسکرات و مخدرات ہیں غرض کہ تحریر حوزہ میں خالیہ بھی ساتھ مالکیہ و شافعیہ کے شریک ہیں

اور اسکو مسکرتے ہیں ہے حنفیہ سو فتاویٰ مرغینانی میں لکھا ہے کہ بیچ و شیر اس پر مباح و حرام
 ہے مگر شراب پر حد نہیں ہے انتہی سوجز مثل بیچ کے ہے اس بنیاد پر قائل ہونا حنفیہ کا ساتھ
 اسکا رجز کے لازم آتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ جو رز نزدیک اسماء ربعہ کے بالنص اور نزدیک
 حنفیہ کے بالا قضاء حرام ہے خواہ بوجہ اسکا خواہ بوجہ تحذیر اور اصل اسکی حشیہ ہے جسکا
 قیاس جو رز پر کیا گیا ہے مراد مسکر حشیہ و جوز سے اس جگہ حذر ہے کیونکہ نشان مسکر خمر کی یہ ہے
 کہ اس سے نشاء و نشاط و طرب و عریذہ و حمیت پیدا ہوتا ہے اور شان مسکر حشیہ کی یہ ہے
 کہ اس سے اخذ اذیان احوال کے پیدا ہوتے ہیں جیسے تحذیر بدن فتور تن طول سکوت
 و غواب و عدم حمیت اس سے معلوم ہوا کہ چنے حشیہ کو مسکر کہا ہے اور جسے تعبیر بخمر و افراط
 کیا ہے دونوں قول میں کچھ خلاف نہیں ہے اب اگر کوئی بعد اس بیان کے زعم اسکی علت کا
 کر لیا یا قائل عدم تحذیر و اسکا رکا ہو گا تو لائق تعزیر بلایع نہیں لگا بلکہ ابن تیمیہ اور حنابلہ نے
 یہ کہا ہے من زعم حل الحشیہ کفر اس لئے انسان کو چاہئے کہ وقوع سے اس ورطہ میں
 خد کر کے انتہی جوابی مان شرح ماویٰ صغیر میں حشیہ کو خبث کہا ہے بنیاد مسکر پر سو غلط
 ہے ابن تیمیہ نے کتاب السیاسة میں یہ لکھا ہے ان الحد و احب فی الحشیة کا لفظ ہے
 اسکی نجاست میں تین قول ذکر کئے ہیں پہر کہا ہے فقیل نجسة و هو الصبیح انتہی ابن تیمیہ
 نے کہا ہے کہ ایک تیسری قسم قنب ہندی کی وہ ہے جسکا نام حشیہ ہے وہ بھی سخت مسکر
 ہوتی ہے اگر انسان ایک دو درہم او سہم سے کما لئے اور زیادہ کما لئے تو قدر عونت کو پہنچتا
 اس کے استقلال سے عقل مختل ہو جاتی ہے نوبت جنون کی آتی ہے کبھی قاتل بھی ہوتا ہے بعض
 اہل علم نے لکھا ہے حشیہ میں ایک سو بیس مفرقین ہیں زواجر میں انکو گن کر بتایا ہے پہر کہا ہے
 کہ ان سب کا کبار گنا ظاہر ہے ابو زرہ نے تقبیح کی ہے کہ وہ مثل خمر کے ہیں بلکہ وہی
 کہا ہے کہ نجاست و قد میں مثل شراب کے ہیں بلکہ یہاں تک کہا ہے کہ خمر سے بھی اخبث
 تر ہیں اس لئے کہ عقل و مزاج کو فاسد کر دیتی ہیں مستطیلین میں مخمض یعنی امینہ و دیانت

و قوادت آجاتی ہیں اور یہ سب روکنے والی ہیں اللہ کے ذکر و نماز سے مگر بعض متاخرین نے
 حدیث میں توقف کیا ہے تعذیر و وارکھی ہے بہر حال یہ سب داخل ہیں محرمات خدا و رسول ہیں
 اور لفظاً و معنی حکم میں خمر کے ہیں حضرت نے فرمایا ہے کل مسکر حرام اور دوسرا لفظ یہ
 ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام اور کسی نفع میں فرق نہیں کیا ہے ماکول ہو یا مشروب حالہ
 کہی خمر کو روٹی سے کہاتے ہیں اور کہی شیشہ کو تپاکر کے پیتے ہیں سلف نے ذکر اور کما
 اسلئے نہیں کیا ہے کہ ان کے زمانے میں حشیشہ نہ تھا انتہی کلام اللہ بھی منحصر انوار میں
 کہا ہے کہ نجاست و حد کا جو ذکر کیا ہے یہ ضعیف ہے انتہی **ف** یہ سب
 ترجمہ تھا کلام و ارجاء بطور تلخیص لکن اس میں بہت کچھ بحث باقی ہے خصوصاً بابت نجاست و حد
 کے اسلئے کہ شراب بنفس قطعی حرام ہے گواہیک ہی فطرہ کیوں نہ ہو لکن حرمت و نجاست میں کوئی
 ملازمت نہیں ہے رہی تاکو جبکہ غرضین تنق و تنباک وغیرہ جاکتے ہیں اس کے مسکر ہونے میں
 کلام ہے جب تک کہ اسکا رادسکا یقیناً ثابت نہ ہو تب تک اباحت و برائت اصل یہ پر باقی
 ہے تمام بحث مسکرات کی ہے کتاب دلیل الطالب میں لکھی ہے اور ادا صحیحہ سے اسکو
 مضبوط کیا ہے اسکی طرف مراجعت کرئیے من و انفع ہو جائیگا ۛ

فصل

کہا نا خون روان یا گوشت خوک یا مردار کلاماً و غیرہ کہ اس سے منع ہے غیر حالت مخمضہ میں
 گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے حرمت علیکم المیتۃ و الدم و لحم الخنزیر
 و ما اهل غیر الله به و المنعمۃ و الموقذۃ و المتروۃ و النطیجۃ و ما اکل
 السبع الا ما ذکیتہ و ما ذبح علی النصب و ان لتقسموا بالالہام ذلکم فسق
 دوسری آیت میں ارشاد کیا ہے الا ان یکون میتۃ او دماً مسفوحاً و لحم خنزیر
 فانه رحیم پہلی آیت میں التباک نے گیارہ چیزیں ذکر فرمائی ہیں ایک مردار سوا اس سے چلی

اور بڑی اور جن مستثنیٰ ہیں بدلیل حدیث صحیحین وغیرہ اور دوسری چیز خون ہے اوس سے وہ خون
 ہے جو رگون اور گوشت میں لپٹا ہوا قید روان سے کبد و طحال مستثنیٰ ہے بدلیل حدیث صحیحین
 خنزیر قمری نے کہا ہے سارا خنزیر حرام ہے مگر بال کہ اوس سے گانٹنا جائز ہے انتہی زواج
 میں کہا ہے کہ ہمارے مذہب میں یہی خنزیر شجر خوک جائز ہے بلکہ خوک آبی ماکول ہے چوتھی اہل
 لغیر اللہ ہے یعنی وہ جانور جو نام پر کسی بت کے ذبح کیا گیا ہو اہل لال کہتے ہیں رفع صوت کو ایک
 جماعت نے کہا ہے کہ جو واسطے طوائفیت و اضام کے ذبح کیا جاتا ہے وہ ماکول لغیر اللہ ہے
 انتہی لفظ طاغوت میں یہ معبود باطل داخل ہے انسان ہو یا شجر مدبر قبر وغیرہ واجب اوسکو واسطے
 غیر اللہ کے ٹھہرایا اور اوس غیر کے نام سے پکارا کہ یہ گاؤں سید احمد کبیر کی ہے اور یہ کبیر سیخ
 کی اور یہ مرغان زین خان کا تو وہ ذبیحہ حرام ہو گیا اور فاعل مرتد ٹھہرا گو وقت ذبح کے اوس
 غیر کا نام نہیں لیا ہے حرام چیز تسمیہ سے وقت ذبح کے حلال نہیں ہو سکتی ہے نہ حلال جائز
 ترک تسمیہ سے سموا حرام ہو جاتا ہے لیکن نے کہا ہے کہ جب غیر اللہ کا نام لیا ہے وہ ماکول
 لغیر اللہ ہے فخر رازی نے کہا یہ قول اولیٰ ہے اسلئے کہ لفظ آیت سے بہت سلاطین سے علما نے
 کہا ہے اگر ذبح کیا مسلمان نے کوئی ذبیحہ اور قصد اوس سے تقرب الی غیر اللہ ہے تو وہ مسلمان
 مرتد ہو گیا اور اوسکا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے ہاں ذباح اہل کتاب حلال ہیں **بقولہ تعالیٰ**
 و طعام الذین اؤتوا الکتاب حل لکم بان اگر نام مسیح پر ذبح کیا ہے تو نزدیک امہ اربعہ
 وغیرہم کے حلال نہیں ہے **حکایت** ایک عورت آسودہ حال نے ایک اونٹ اپنے
 کسبل تماشے کے لئے ذبح کیا تا ابن عطیہ سے پوچھا کہ اوسکا کما حلال نہیں ہے اسلئے کہ
 وہ منہم کے لئے ذبح کیا گیا ہے یا بخون کلا گوشتا ہوا اہل جاہلیت حیوان کا کلا گوشت ہے جب تک
 اوسکو کھاتے چھٹے چٹیل جو چوٹ لگ کر مر گیا ہے غلیہ کا مرا ہوا یہی اسی حکم میں ہے کیونکہ
 وہ چوٹ سے مرا ہے خون نہیں بہا ساتویں گرا ہوا سہار ہوا نہ وقت سے یا کٹوئے میں آہوش
 سینگ کا مارا ہوا جسکو دوسرے جانور نے اپنی سینگ سے ہلاک کیا ہے دسویں جسکو کسی جانور

درندہ نے توڑا اور کیا ہے لیکن اگر حیات باقی ہے اور اسکو ذبح کر لیا ہے تو کچھ کھانا اور صلوات
یہی حکم منقطعہ اور مابعد کا ہے گیا۔ ہون وہ جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا ہے مراد نصب ہے وہ پھر میں
جنہر جانور کا کلا کاٹتے تھے یا بستہ ہیں مجاہد و قتادہ وابن جریر نے کہا ہے اگر وکعبہ کے تین سو ساٹھ
پتھر تھے منصوب اہل جاہلیت انکو پوتے اونکی تعظیم کرتے اونکے لئے جانور ذبح کرتے وہ کچھ
سورتین اور اصنام نہ تھے اصنام وہ ہوتے ہیں جو مصور و منقوش ہوں یہ خون اودن پتھروں کو
لگاتے اور گوشت اونپر رکھتے بارہوین پانسی ڈالنے سے منع فرمایا وہ سات پانسی ستی اونسے
اپنی حاجات میں احکام لیتے اللہ پاک نے ان سب سے منی فرمائی اور سب کو حرام کیا اور فرمایا
کہ یہ سب فسق ہے ایک جماعت نے کہا ہے کہ مراد اس آیت سے قمار ہے یہ ازلام کتاب فارس و
روم تہ شعبی نے کہا ازلام عرب میں ہوتی ہیں اور کتاب عجم میں ۔ ان مینوں کا کبیر
ہونا ظاہر ہر دو آیات کریمہ ہے

فصل جلانا جاندار کا آگ میں کبیرہ

حدیث صحیح میں آیا ہے میں تمکو حکم دیتا تھا کہ تم جلاد و فلان اور فلان کو آگ میں سواگ سے عذاب
کرنا اللہ کا کام ہے اگر تم اونکو باؤ تو قتل کرو ابن مسعود کہتے ہیں حضرت نے ایک قریہ نمل کو جلا ہوا
دیکھ کر پوچھا اسکو کس نے جلایا ہے ہے کہا کہ ہم نے فرمایا آگ سے عذاب کرنا لایق نہیں ہے مگر بلانا
کو ۔ ۔ ۔ یہ گناہ علی الاطلاق کبیرہ گنا گیا ہے خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول اور صغیر ہو
یا کبیر مگر رافعی واذرعی نے اطلاق میں توقف کیا ہے سو جبکہ دہوپ میں عذاب کرنا مضر ہے
تو احراق بالنار بالاولیٰ کبیرہ ہوگا

فصل کھانا کسی شئی بخس اور مستفاد و مضر کا گناہ کبیرہ

بعض متاخرین نے تصریح کی ہے ساتھ اسکی پہلی بات کی دلیل قیاس ہے مردار پر کراوسکا

کھانا اسی لئے حرام ہے کہ وہ نجس ہے اور اللہ نے اس کو فسق فرمایا ہے سو ہر نجاست غیر محفوظ رہتی ہوگی
 ساتھ اس کے اسدی طرح ہر مستقدر یعنی وہ چیز جس سے گھن آتی ہے جیسے آبِ مینہ اور مٹی ملحق
 بہ نجاست ہے سفر اس لئے کبیرہ ہے کہ مفسد عقل و بدن ہوتا ہے سو حیض طرح اضرار غیر کا حرام ہے
 ایسی طرح اضرار اپنے نفس کا کبیرہ ہے بلکہ حفظ نفس محفوظ غیرت اہم ہے۔ **ف** شافعی
 نے کہا ہے کہ مانا ہر طہار مضر بدن کا جیسے مٹی اور زہر و افیون حرام ہے اگر قلیل بضرورت حاجت
 تداوی کے ہمراہ غلبہ سلامت کے اسدی طرح مضر عقل کا جیسے نبات مسکر غیر مطرب بقول دو
 طبیب عدل کے اور جس تریاق میں گوشت سانپ کا ملا ہے اور کھانا بھی حرام ہے مگر
 ویسی ہی ضرورت میں جسمین اکل مردار جائز ہوتا ہے **ف** اگر ساری زمین میں مسموم
 عام ہو جائے اور حلال باقی نہ رہے اور توقع شناخت ارباب کی بھی جاتی رہی تو تناول کرنا
 بقدر حاجت کے اوس سے جائز ہے تنہا کرے یہ کچھ ضرورت پر موقوف نہیں ہے انتہی

کتاب البیع

بیچنا آزاد کا کبیرہ گناہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے اللہ فرماتا ہے تین شخص ہیں کہ میں
 اون کا خصم ہوں گا دن قیامت کو اور عجب کا میں خصم ہوا وہ بارگیا ایک وہ شخص جو کہ میرے سبب
 کچھ دیا گیا ہے پر اوسے خد کر کیا دوسرا وہ آدمی جسے کسی آزاد کو فروخت کر کے اوسکی
 قیمت کمائی ہے تیسرا وہ شخص جسے فروز سے پورا کام لیا ہے اور اوسکی پوری فردوری
 ندی سروا کا الیغاری وابن ماجہ وغیرہما۔ **ف** اس کا کبیرہ گناہ صریح مفاد
 و عید شدید حدیث مذکور ہے بعض متاخرین نے اسکی تصریح بھی کی طحاوی نے کہا تناول
 اسلام میں قرصہ کو جو صن قرض کے پیچ ڈالتے تھے وہ حکم منسوخ ہو گیا

بیان صورت اور بیان معنی آیات میں بسط کر کے کہا ہے کہ عقوبت و معصیت رب کی حدیث میں بھی آئی ہے اکل رب کو منجملہ سبع موبقات کے حدیث ابو ہریرہ میں نزدیک شیخین والہود اود ولسائی کی شہادت کیا ہے مسلم و نسائی میں اکل و موکل رب پر لعنت کی ہے دوسرے لفظ میں کاتب و شاہدین کو بھی ملعون فرمایا ہے اور کہا ہے کہ ہم سوا کو یعنی وہ سب معصیت میں یکساں ہیں ہزار کا لفظ برجا صحیح یوں ہے کہ رب اکچہ اور ستر باب ہے اور شرک بھی مثل اوسکے ہے یعنی ستر باب کسی حدیث میں رب کو تین زنا سے سخت تر بتایا ہے زواج میں بہت سی احادیث و عیدات شدیدات رب کی جمع کئی ہیں ۔ رب کے کبیر ہونے پر سب کا اطلاق ہو خود حدیث میں اوسکو کبیرہ کہا ہے بلکہ اوسکا نام اکبر کہا ہے احادیث سے مستفاد ہوا کہ اکل رب و موکل و کاتب شاہد و سماعی و معین سب فاسق ہیں اور جس کسی شے کا رب میں دخل ہے وہ کبیرہ ہے *

فصل

ربا وغیرہ میں حیلہ کا نکالنا نزدیک قائل تحریم رب کے گناہ کبیرہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یوں وارد ہوا ہے کہ سود خوار شکل میں سگ و خوک کے محشور ہو گئے اسلئے کہ وہ واسطے ربا خوار سی کے حیلہ نکالتے تھے جس طرح کہ اصحاب سبت نے واسطے شکار بھی کے حیلہ نکالا تھا آخر اللہ نے اونکو مسخ کر دیا بندر و سور بنا دیا اسی طرح اون لوگوں کا حال ہو گا جو انواع حیل واسطے اکل رب کے نکالتے ہیں کیونکہ اللہ پر حیل محتالین کے مخفی نہیں رہ سکتے ابو یوسف سختیابی نے کہا ہے فریب دیتے ہیں اللہ کو جیسے فریب دیتے ہیں آدمی کو اور اگر کام عیاں کرتے تو اونپر آسان ہوتا ۔ حیلہ ربا وغیرہ میں کرنا نزدیک امام مالک امام احمد کے حرام ہے مذہب شافعی والہ منیہ کا یہ ہے کہ حیلہ ربا وغیرہ میں کرنا جائز ہے انکی دلیل حدیث تخریر ہے کہ اوسمین ترمذی کا درہم سے بھی یک ترم حیلہ کا خرید کرنا تعلیم فرمایا ہے انتہیٰ لکن ذیل استدلال کا اس مسئلہ میں طویل ہے ہم نے اس مسئلہ کو کتاب دلیل الطالب میں بسط

سے لکھا ہے اور اسکی طرف مراجعت کرنا چاہئے *

کتاب المناہی من لیوع

منہج کرنا نیک گناہ کبیرہ ہے حدیث بریدہ میں بخند اکبر کبار کے منع فعل کو بھی ذکر کیا ہے مردانہ
الہذا سے **ف** اسکا کبیرہ ہونا کلام جلال باقینی میں آیا ہے لکن انہوں نے اسناد
اس حدیث کو ضعیف بتایا ہے اور کہا ہے کہ اسکا ضرر اوتمانہ میں ہے بقنا کہ اور کبار کا ہونا
انتہی عاریت ندینا نیک کا واسطے ضرب کے غایت امر یہ ہے کہ مکروہ ہو اور بر تقدیر صحت کے حمل
اور سکا اضطراب اہل ناحیہ پر ممکن ہے جبکہ اس ناحیہ میں سوا اسکے اور کوئی نہ موجود نہ ہو اور سد
اگر وجوب تکمیل فعل کی ضرب سے قائل ہوں تو کچھ دو نہیں ہے اسلئے کہ ولادت ناسات میں
حیات ارواح وابدان ہے البان وغیرہ سے لکن ہفت میں لینا نیک کا لازم نہیں آتا ہے بلکہ
اجرت سے لیکر کام نکالے *

فصل

کہا نا مال کا بیوعات فاسدہ و سائر وجوہ منہج کتاب سے گناہ کبیرہ ہے اللہ پاک نے فرمایا
یا ایہا الذین امنوا لاتاكلوا أموالکم بینکم بالباطل کسی نے کہا کہ مراد اس سے ربا
و تمار و غصب و سرقہ و خیانت و شہادت زور و اعتدال کھلن دروغ ہے اور ابن عباس نے
کہا ہے مراد لینا ہے انسان کا مال کو غیر عوض بعض لئے کہا ہے کہ مراد عقود فاسدہ ہیں
بات اسجگہ ابن مسعود کی بات ہے کہ یہ آیت محکمہ ہے نہ منسوخ اور نہ قیامت تک منسوخ ہو
انتہی یہ اسلئے کہ اکل بالباطل شامل ہے ہر مال ماخوذ بغیر حق کو خواہ بطور ظلم ہو جیسے غصب
خیانت سرقہ یا بطور استہزاء و لعب جیسے مال ماخوذ بذریعہ قمار و ملاہی یا بطور مکروہ بعد عیت
جیسے مال ماخوذ بواسطہ عقد فاسد بعض علماء نے کہا ہے یہ آیت شامل ہے اس بات کو بھی

کہ کوئی انسان خود اپنا مال باطل سے کھا و اس طرح پر کہ اس مال کو حرام میں اوٹھا دے یا
 کھانا غیر سے مال کا سوا دسکی وہی مثالین میں جو کچھ چکین حدیث شریف میں یہی بہت کچھ
 تغلیطیات بابت اس اکل مال بالباطل کے آئے ہیں اللہ پر یہ کالفظ مرفوع یہ ہے اللہ پاک
 ہے قبول نہیں کرتا مگر پاک کو اور اللہ نے مومنوں کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو دیا تھا فرمایا
 ہے یا ابھالہا لکھو اس الطیبات و اعلو اصلحاً **وقال تعالیٰ** یا ایہا
 الذین امنوا کھاوا طیبات ما سزنا کم بہ ایک شخص کا ذکر کیا جو لٹا سفر کرتا ہے
 گرد آلودہ پریشان بال ہے ہاتھ طرف آسمان کے لیٹنے کر کے اسے رب اسے رب کہتا ہے
 حالانکہ اس کا کھانا حرام ہے پینا حرام ہے پینا حرام ہے پینا حرام ہے بالالکھا سے ہلکا دسکی دعا
 کس طرح قبول ہو سوا کہ مسلمہ وغیرہ طہرانی کالفظ باسناد حسن یہ ہے کہ طلب کرنا حلال
 کا واجب ہے ہر مسلمان پر طہرانی و بیہقی کا دوسرا لفظ یہ ہے کہ طلب کرنا حلال کا ایک فرض ہے
 بعد فرض کے ترمذی کالفظ بسند حسن صحیح غریب یہ ہے جسے کہنا یا پاک اور عمل کیا سنت میں
 اور اس میں رہے لوگ دسکی آفات سے وہ جنت میں جاویگا حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے
 احمد کالفظ ابن عمر سے یہ ہے جسے خرید کیا ایک کپڑا اس درہم کو اور اوسمیں ایک درہم حرام ہے
 تو قبول نہ کرے گا اللہ عزوجل نماز اسکی جب تک کہ وہ کپڑا اس کے تن پر ہے بیہقی کالفظ یہ ہے
 جسے خرید کیا مال چوری کا اور وہ جانتا ہے کہ یہ سرقہ ہے وہ شریک ہوا اس کے عار و گناہ
 میں متذری لے لکھا اسکی سند میں احتمال تحسین کا ہے اور اشہب یہ ہے کہ موقوف ہو
 مالک کالفظ یہ ہے جسے جمع کیا مال حرام پر صدقہ دیا تو نہیں ہے اس کے لئے کچھ اجر اوسمیں
 بلکہ اس کا وبال ہے اوس پر طہرانی کالفظ یہ ہے جسے کہنا یا مال حرام پر آزا د کیا یا صلہ رحم کیا تو
 یہ بوجہ ہے اوس پر احمد کالفظ بسند حسن یہ ہے نہیں کہنا کوئی بندہ مال حرام پر تصدق کرتا ہے
 اوس سے کہ قبول کیا جائے اوس سے اور نہیں خرچ کرتا ہے اوس سے کہ برکت دے جائے
 اوسمیں اور نہیں چوڑ جاتا ہے پیچھے اپنے مگر ہوتا ہے توشہ اوس کا طرف جہنم کے اللہ بڑی

کو بدی سے محو نہیں کرتا ہے لیکن بدی کو نیکی سے مٹاتا ہے نصیحت کو غیبت محو نہیں کرتا
 ترمذی کا لفظ جسد نجس غریب یوں ہے کہ حضرت سے پوچھا کہ کون چیز لوگوں کو آگ میں بہت
 داخل کرتی ہے فرمایا سہل اور شرمگاہ یعنی مال حرام کہانا بدکاری کرنا بیہقی کا لفظ یہ ہے
 دنیا سرسبز و شیرین ہے جسے کھایا اور پینا مال غیر حلال پر خرچ کیا اور سکو بچا تو وارد کر لیا اور سکو
 اللہ نگہ بین خوارسی کے سبب سے خوں کر پیو اے مہین مال میں اللہ و رسول کے اونٹنے لگو
 آگ ہوگی دن قیامت کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کما خبثت زردنا ہم سعدی ابن حبان کا
 لفظ یہ ہے داخل ہوگا جنت میں وہ گوشت و خون جو آگے مہین سحت یعنی مال حرام سے
 آگ لایق تر ہے ساتھ اس کے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ نہیں بڑھتا کوئی گوشت سحت سے مگر
 آگ اولی ہوتی ہے ساتھ اس کے سحت کہتے مہین حرام اور ناپاک کھائی کو دوسرا لفظ بسند
 حسن یہ ہے کہ لا یدخل الجنة جسد غدی بحرام — اس کا کہیہ گناہ صیح معاف
 احادیث مذکورہ ہے کیونکہ یہ ظاہر ظہور کہانا ہے مال لوگوں کا ناحق و ناروا علمائے کما ہے داخل
 مہین اس باب میں مرکاس و فائن و سارق و بطاط و آکل ربا و موکل ربا و آکل مال یتیم و شاہد
 زور اور جاحد عاریت اور رشوت خوار اور کم کر نیوالا پیمانہ و وزن کا اور فروخت کرنے والا شے
 عیب دار کا عیب چھپا کر اور مقام و سافر و مخمور و کاہن و زانیہ و ناسخ و دلال خیاب
 اپنی اجرت بغیر از ن بالغ کے لیوے اور شتری کو خبر زاید کی دیوے اور کھانیوالا قیمت آزاد
 کی انتہی یہ قول مؤید ہے اسکو کہ لفظ باطل آیت شریف میں شامل ہے ان سب اشیاء کو اور
 جو کچھ کہ اس معنی میں داخل ہے ہر شے سے کہ بغیر وجہ شرعی کے لی گئی ہے حدیث میں آیا
 ہے لائے جاؤ گئے دن قیامت کو کچھ لوگ جنکے حسنات مثل پہاڑ تمامہ کے ہونگے یہاں تک
 کہ جب وہ آؤ گئے تو اللہ ان نیکیوں کو پہاڑ مشور کر دیکھا اور انکو جہنم میں پہنچا دیا
 کما اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کیونکر ہوگا فرمایا وہ نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے
 تھے زکوٰۃ دیتے تھے حج کرتے تھے اتنی بات سہی کہ جب کوئی شے حرام اونکے سامنے آتی تو اسکو

لے لیتے اسلئے اللہ نے اونکے اعمال ضبط کر دئے **حکایت** ایک مرد صالح کو خواب میں دیکھا پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا کیا کہا اچھا کیا لکن میں بہت سے تجھ سے ہوں عومن ایک سوئی کے جو میں نے مار لی وہ اپس نہیں کی تھی سفیان ثوری کہتے ہیں شیخ کرنا حرام کا طاعت میں ایسا ہے جیسے کپڑے کو پیشاب سے دھو کر پاک کرنا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے ہم نوحہ ملال کو چھوڑ دیتے تھے ڈر سے حرام میں پڑنے کے حدیث میں آیا ہے جو کوئی حج کرتا ہے مال حرام سے اور لبیک کہتا ہے اللہ فرماتا ہے کالبیۃ فلا سعد یدک وحجک مردود علیک دوسری حدیث میں ہے کہ حلال روشن ہے اور حرام روشن ہے اور دونوں کے بیچ میں شتہات ہیں جسے چھوڑا اوس چیز کو جو مشتبہ ہوئی ہے اوپر گناہ سے تو وہ چھوڑ لیا اوسکو جسکا گناہ ہونا ظاہر ہے پہلے سے اور جسے جرات کی وہ قریب ہے کہ گر پڑے گا اوس میں جسکا گناہ ہونا ظاہر ہے معاصی اللہ کے حمی ہیں جو گرد حمی کے چر لگا نزدیک ہے کہ اوس میں جا کر لگا ۛ

فصل احتکار گناہ کبیرہ ہے

حضرت نے فرمایا جسے احتکار کیا طعام کا وہ غاطی ہے سواۃً مسلمان و ابداد و اہل ماجہ کالفظ یہ ہے احتکار زمین کرنا مگر غاطی اسکو ترندی نے صحیح کہا ہے اہل لغت کہتے ہیں غاطی بھڑہ سمجھنی غاصی ہے احمد و ابویعلیٰ و بزار و حاکم کالفظ یہ ہے جسے احتکار کیا طعام کا چالیس رات برسی ہو اوہ اللہ سے اور برسی ہو اللہ اوس سے مندرسی نے کہا اسکے بتن میں غارت ہے اور بعض اسانید اس حدیث کے جمید ہیں دوسری حدیث میں جب کہ کوہ زوق اور محتکر کو ملعون فرمایا ہے سواۃً ابن ماجہ و الترمذی و اسکی سند میں منعت شدید ہے ابن ماجہ کالفظ سمند جمید یہ ہے جسے احتکار کیا مسلمانوں پر اوسکے طعام کا اللہ اوسکو جزا می و فلس کر دے لگا حاکم کالفظ یہ ہے جو شخص داخل ہو کسی شے میں ندرے سے

مسلمانوں کے گران کرتا ہے نرغ کو اوپر توفیق ہے اللہ پر یہ کہ ڈالے و سکھ جنہم میں ہر اس کا نیچے ہوگا
 اور مکہ معظمہ میں احتکار کرنا داخل الحاد ہے **ف** اسکا کبیر و گنا مطابق ظاہر احادیث
 کبیرہ کہہ سکتے ہیں کیونکہ احتکار پر وعید لعنت و بارات و جذام و افلاس و عصیان و خطا کی آئی ہے
 کبیرہ۔ **ف** نے بعض وعید انہیں سے کافی ہے مراد احتکار سے روکنا غلہ کا ہے واسطے تنگی
 نرغ کے بعض نے کہا غیر قوت میں احتکار نہیں ہوتا ہے بعض نے کہا کپڑے میں بھی احتکار ہے
 حکمت تحریم احتکار میں دفع ضرر ہے عام لوگوں سے اسی لئے علمائے اجماع کیا ہے اس پر کہ اگر
 ایک انسان کے پاس طعام ہو اور لوگ اسکی طرف مضطر ہوں تو اس پر جبر کر کے فروخت کر دین
 تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو *

ف

جدا فی کراۃ در میان والدہ اور ولد غیر ممیز کے ساتھ بیع وغیرہ کے ذمہ ساتھ عتق و وقف کے گنا
 کبیرہ ہے ابو ایوب مر فو کا کہتے ہیں جسے جدا فی کراۃ در میان والدہ و ولد کے جدا فی کراۃ اللہ
 در میان اوسکے اور در میان اوسکے دوستوں کے دن قیامت کو سواۃ اللہ تعالیٰ و قال
 حسن خضیب والدہ قطعی و الحاکم و صحیح ابن ماجہ و دار قطنی کا لفظ یہ ہے لعنت کی ہر سولہ خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر جو جدا فی ڈالے در میان والدہ اور ولد اور در میان ذہر
 بہائم یوں کے و دار قطنی کا لفظ یہ ہے ملعون من فرق **ف** اسکا کبیر و گنا ظاہر ہے کیونکہ
 وعید لعنت آئی ہے یہ تفریق حرام ہے خواہ ساتھ بیع کے ہوا ساتھ سفر کے *

ف

فروختن مال و مصلحت کا اوسکے ہاتھ جو شراب بنا لیا یا ہاتھ لے کر جو خمر کر لیا یا ہاتھ لے کر
 جو مٹی ہو یا لکڑی کا ہاتھ لے کر جو آگ لہو لیا کر لیا یا ہاتھ لے کر جو اہل عرب کے

بنا۔ گا۔ ا۔ جیسا کہ اب کا اور اسکے ہاتھ ہوا و سکو پہنے گا یہ۔ ب۔ سب سے پہلے اس کی تصریح نہیں
 دیکھی لکن یہ کہ ہونا انکا بعید نہیں ہے اسلئے کہ یہ مقرر بہت بڑا ہے اور یہ قاعدہ منع ہے کہ
 وسائل کو جو عام مقاصد کا ہوتا ہے سو سارے مقاصد ان اشیاء کے کیا نہیں اور دین میں
 سن سنہ سیدۃ علیہ و اسرہا و ازہم لعل بھا الی یوم الفیاضہ اسی کی شاہد ہے آقا
 علی بن ابی طالب کے ہوتا ہے لکن بائیت تحریر کے۔ یا کبیرہ ہونا۔ اور چونکہ نظر رد و کرتی ہے اور بعض
 بیانات بعض دیگر کے اقرب بن گئی ہیں۔

فصل

بخش اور بیع غیر کی بیع پر اور۔ شرا و غیر کی شرا و پر کر لگنا کبیرہ ہے بخش۔ ہے کہ قیمت کو
 بڑا دے تاکہ غیر دھوکا کھاوے بیع پر بیع ہے کہ شتر ہی سے زمانہ خیار بین یوں کے کہ اس
 چیز کو پہرے میں ٹھکا اس سے بہتر اسی قیمت پر اس سے کم پر لا دو لگا شرا و پر شرا و ہے کہ
 بائع سے زمین خیار بین کے کہ تو فسخ بیع کر دے میں تجھے اس سے زیادہ دام پر مولے لوگا
ف۔ ان تینوں کا کبیرہ ہونا محتمل ہے اسلئے کہ ان میں غیر کو ضرر عظیم ہے اور اصرار غیر کا
 کبیرہ ہوتا ہے بلکہ ایک طرح کا مکر و خداع ہے لکن نووسی نے انکو منکر کہا ہے اور مصحف و
 سائر کتب شرعی کا بیع کرنا منکر و شہرہ ایسا ہے انتہائی لکن اس میں نظر ہے حسب طرح کہ اگر عی
 کو ما ہے ہاں سوم کو سوم۔ ثانیہ حرام کہتے ہیں بغیر اذن کے۔

فصل

دھوکا کرنا بیع میں جیسے تصریح لگنا کبیرہ ہے حدیث اب ہر بہ میں مرفوعاً یا ہو من غشت اقلین منا
 سدا کہ مسلم حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے غلہ کی دھیر میں ہاتھ ڈالا کیوں کو گھلایا یا فرمایا اسکو
 اور کہیں کہ کیا جو ہمیں دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں ہے یہ حدیث بہت طرق و الفاظ سے آئی ہے

من غش المسلمین فلیس مہم ہی آیا ہے اسی طرح پانی کا دوہ میں ملانا ہے اور جانور کا دودھ نہ دوسہانا کہ زیادہ شیر دار معلوم ہو یا مبع کا حیب مخفی کرنا کوئی شے ہو حیوان یا جامد —
 نفی اسلام دلیل ہے اسکے کبیرہ ہونے پر زواج میں اسکا بہت سبب کیا ہے بیان میں انواع غش کے جو کہ سوداگر لوگ کیا کرتے ہیں اور سب صورتوں کو کبار طریقہ آیا ہے غلام یہ ہے کہ جس لین دین میں فریب دہی و مکر و غر و غش و غل ہے وہ کبیرہ ہے اور وہ مال مکتسب سجدہ مذکور حرام ہے مگر خداع اپنے مکر و چالاکی کو خوب جانتے پہچانتے ہیں گو اقرا زکمرین اور لالچ سے مال کے اس بلا میں مبتلا ہوں *

فصل نکاسی کرنا مال کی جھوٹی قسم کھا کر گناہ کبیرہ ہے

حدیث میں وعدہ عذاب الیم اور عدم ترکہ عدم نظر خدا کا حق میں متفق مسلمہ کے بخلاف کاذب آیا کہ رواہ المختار السنائی وابن حبان کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن کرنا ہے بائع علات کو ابو سعید خدری نے کہا ایک عربی بکر سی لے جاتا تھا بیٹے کو اتوا سکو میں درہم پر بیچتا ہے کہ لا واللہ بکرا و سکو بیچ دیا بیٹے حضرت سے فکر کیا فرمایا باع اخرتہ بدنیہا سواہ ابن حبان شیعین کا لفظ یہ ہے صفت مال کی نکاسی کرنا ہے کما فی کی برکت لیجاتا ہے احمد کا لفظ پسند جدید ہے تاجر قمار بہن کما اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا اللہ نے بیع کو حلال نہیں کیا ہے فرمایا ہاں کیا ہے لیکن وہ قسم کھاتے ہیں گناہ گار ہوتے ہیں بات کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں رواہ الحاکمہ ایضاً * — اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے کیونکہ حدیثوں میں اس پر وعید شدید آئی ہے بہر معلوم ہو کہ بعض نے اسکا ذکر کیا ہے *

فصل بیع جھوٹا ہے

قال تعالیٰ ولا یجوز للکمال ان یشی لا باھلہ فکر کیا ہے کتاب الامارۃ و لکذہ

بوش اس میں مکر خدا سے حدیث ابن مسعود مرفوعاً اس پر دلیل ہے من غشنا ملیس منا والکفر
والخلع فی النار رواہ الطبرانی باسناد حید و ابن حبان البوداؤد کالفظ حسن سے
مسلا یوں ہے مکر و خدایت و خیانت نار میں ہے دوسری حدیث میں آیا ہے داخل نہوگا جنت
میں نہت یعنی سرکار اور نہ نخیل اور نہ سنان تیسرے لفظ یہ ہے سو من فریب کما نے والا اور کرم کرنا
ہے اور منافق فریب دینے والا اور لئیم ہے اللہ پاک نے منافقین سے خداع کو نقل کر لیا ہے
بمخادعون اللہ وهو خادعہم چوتھی حدیث میں آیا ہے اہل نار بائع شخص ہیں انہیں
ایک وہ شخص ہے جو بیع تمام شے سے ترست اہل مال میں خدایت کرتا ہے **ف** اس کا کبیرہ
گنا ظاہر ہے امدادیت خدش سے بعض نے اسکی تفسیر کی ہے جب مکر و فریب نار میں ہوا تو
سنگار فریبی بالادلی نار سی شیرایہ وعید شدید ہے *

فصل کی کرنا ناچل میں کبیرہ

قال تعالیٰ ویل للطفیقین الذین اذا اکذالوا علی الناس لیسیتوقن واذا کالوا ہم اذ
وزنوا ہم یخسرون سدی نے کہا ہے ریز میں ایک وزن کش تھا ابو جہینہ نام وہ دو طرح کے ہمارے
برکتا تھا ایک پیانہ سے لیتا دوسرے سے دیتا اوپر یہ آیت اور تری تردی میں مرفوعاً آیا ہے حضرت
اصحاب کیل و وزن سے فرمایا تم ایسے کام پر ہو جو میں تم سے پہلی امتیں ہلاک ہو گئیں **ف** اس کا
کبیرہ ہونا آیت و حدیث دونوں سے ظاہر ہے اسلئے کہ یہ اکل مال بالباطل ہے اسلئے اوپر وعید
آئی ہے ابن عبدالسلام نے کہا ہے ایک دانہ کا غصب کبیرہ یا چار دانہ یا بالاجماع کبیرہ ہے حکایت
ہلاک بن ویاہ کہتے ہیں میری کنیز مرقیہ تھی میں اس کے پاس گیا وہ کہہ رہی تھی جہلیں میں ٹالہا
جہلیں میں ٹالہا یعنی دوپہار میں لگ کے بیٹھ کر کھا تو کیا کہتی ہے کہا اسے کیا بھی میرے پاس بیٹھنے سے
کے سے لیتی تھی دوسرے سے دیتی تھی ہلاک کہتے ہیں یہ ادا کیا ایک کیل کو دوسری کیل سے
اسے ناکر ٹوک دین اور اسے کہا جب تم ایک کو دوسرے پر مارنے ہو تو اور زیادہ سختی

ہے آخر وہ اوسی مرض میں مر گئی بعض سلف نے کہا ہے میں گواہی دیتا ہوں ہر کمال وزن
 کی اسلئے کہ اوس سے کوئی سال نہ میں رہتا مگر جبکہ اللہ بچائے **حکایت** بعض اہل
 کئے کہا ہے میں پاس ایک بیمار کے گیا وہ مرتا تھا میں اوسکو تلقین شہادت کی کرنے لگا اکی
 ہو یا نہوتی تھی جب اوسکو ذرا سا فاقہ ہوا بیٹے کہا اسے بھائی کیا بات ہے میں کچھ تلقین
 ت کی کرتا ہوں تو بولتا نہ میں ہے کہا ترازو کی زبان میری زبان پر ہے وہ مجھے بولنے
 دیتی بیٹے کہا تجھے قسم ہے اللہ کی کیا تو وزن میں کمی کرتا تھا کہا واللہ نہ میں لکن مدت
 ہنگ کی خبر نہ لیتا کہ پورا ہے یا کم سو جبکہ یہ حال عدم تعدد سجات پر ہے تو کم تو لے والے کا
 مل ہو گا کیسے کیا خوب بات کسی ہے کہ ویل ہے ویل ہے اوسکو جو ایک دانہ پر جبکہ کم
 ہے ایسے جنت فروخت کرتا ہے جبکہ عرض سموات وارض ہے اور ایک دانہ پر جو زیادہ
 ہے ایک وادی کو جنم میں خرید کرتا ہے جہین بڑے بڑے پہاڑ گل جاوینگے

محببت باوید بہ گندم بفروخت ناضف باشم اگر سن بجوے نفروشم

فصل

وہ قرض جس سے قرض دینے والے کو نفع ہو کہیرہ ہے اسکا کہیرہ ہونا کلی بات ہے اسلئے کہ یہ حقیقت
 میں رہا ہے سوہر و عید جو حق میں رہا کے آئی ہے وہ شامل ہے اسلئے فاعل کوہ

فصل

قرض لینا نہ لینا کیسی ہے یا باوجود عدم رجاء وفا کے اسطرچہ کہ مضطر نہواور نہ ظاہر میں کوئی
 صورت وفا کی ہو اور قرض خواہ اوسکے حال سے نا آگاہ ہو کہیرہ ہے بخاری میں مرفوعاً آیا ہے جسے لینا
 مال لوگوں کا بارادہ تلف کرنے کے تو تکلف کر دیا اللہ اوسکو طرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ اوسکے
 حسنت لیکر قرض خواہ کو دیا اگر حسنت نہ ہو گئے تو قرض خواہ کی سیئات لیکر اوسپر ڈالے گا ابن ماجہ

وہی حق کا لفظ یہ ہے جو شخص قرض لیتا ہے اور خط بمعہ کہ ادا کر لیا وہ اللہ سے جو جو کر لیا ہو
 خدر می کہتے ہیں حضرت وہاں سے آعوذ باللہ من الکفر والبدن ایہ آدمی نے کہا کہ میں
 برابر کفر کے ہے فرمایا یارسواہ النساء فی والحاکمہ صحیح طبرانی کا لفظ یہ ہے سادہ بضر
 مفید ہے اپنے قرض میں اللہ سے شکوہ نہ کرنا کہ ادا کیا ہے ابوداؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے
 اعظم فہم فی نزدیک اللہ کے بعد کہا ہے کہ جسے اللہ نے منع کیا ہے یہ ہے کہ مرے آدمی
 اور اوسپر قرض ہے پھر طے ہونے کے لئے قضا بہت آسان دیتا ہے کہ حضرت قرص کے
 جنازہ پر نماز نہ پڑھتے مگر یہ کہ اوسکا قرض ادا کر دیا جاتا ہے **ف** انکا کبیر ہونا ظاہر ہے
 ہے دوسری صورت کی طرف حدیث میں یوں اشارہ فرمایا ہے خدا مدحتی اخذ مالہ غنم
 ساری تعلیقات جو دربارہ قرض آئی ہیں یہ دونوں صورتیں اونکی صداق ہیں اسی طرح
 وہ قرض جو واسطے صرف کے کہی ہویت میں لیا ہے +

فصل

دیر لگانا تو لکھ کا ادا سی قرض میں بعد مطالبہ کے بلا عذر گناہ کبیرہ ہے صحاح ستہ میں آیا ہے پھر یہ
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ مطل العنی ظلم ابن حبان و عاکم کا لفظ صحیح یوں ہے لی العاچہ حیدمیل
 عزمہ و عقیبتہ برار و طبرانی کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن کہتا ہے غنی ظالم کو اس کا باب میں
 اور بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ گناہ اگرچہ نظر نہیں آیا لیکن صریح حدیث ہے
 کیونکہ ظلم و علت آبرو و سزا پڑی و عید ہے ایک جماعت اسمہ شاضیہ نے کہا ہے کہ جو شخص
 باوجود قدرت کے قرض ادا کرے اور پھر عفو شدہ کرنا چاہے اسے اور پھر نہ سے اوسکو کوئی نیک
 کہ ادا کرے یا مہا لئے +

ف

کہا نامال یتیم کا کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظلموا انہا
یاکلون فی بطونہم نامرا وسعیہم سعلوا فنادہ لے کہا غطفان میں ایک آدمی تھا وہ
اپنے بھتیجے کا والی ہوا وہ منیر یتیم تھا اسے اوسکا مال کہا لیا او سپر یہ آیت اوتری مراد اکل سے
سائر انواع انکاف میں اسلئے کہ یتیم کو ہر صورت میں ضرر پہونچتا ہے اسلئے اس کبیرہ پر
دخول ناکار کا وعدہ ہے ابن دقیق العید لے کہا ہے اکل مال یتیم واسطے سود خاستہ کے موجب
ہے والیاذ بانئذ صحیحین میں منجھ سبب موقوفات کے اکل مال یتیم کو سببی شمار کیا ہے حاکم کی حدیث
میں آیا ہے کہ کہنا یتیم کو مال یتیم کا بہشت میں نہ جائیگا ابن حبان کی حدیث میں اس اکل کو لکیر کہا
فرمایا ہے ۔۔۔ اسکا کبیرہ ہونا کتاب وسنت دونوں سے ثابت وظاہر ہے یہاں کچھ
فرق اکل غلیل وکثیر میں نہیں ہے جیسے ایک دانہ ویسے ایک من جس طرح کہ کمی کیل و وزن میں
بھی ایک دانہ اور زیادہ کا کچھ تفاوت نہ تھا *

ف

خرچ کرنا مال کا گو ایک ہی پسہ کیوں نہ ہو حرام میں اگرچہ وہ کار حرام صغیر ہی ہو گناہ کبیرہ ہے اگرچہ
تصریح اسکی نہیں دیکھی لیکن کلام اہل علم اس پر دلیل ہے اسلئے کہ اونہوں نے اسکو سفوف و تبریر
موجب جہر ثبیر یا ہے اور اس بات کی تصریح کی ہے کہ سفید مجبور و طیب کی شہادت صحیح نہیں ہے
اور نہ وہ والی نکاح و تفرخ ہو سکتا ہے اور نہ منع شہادت وغیرہ سبب فسق ہے اور فسق
ہونا دلیل ہے تکبیر کی وجہ اوسنے مال کو معصیت میں صرف کیا تو یہ دلیل ہے انہماک نام ہر
محبت خوامی میں اور شک نہیں ہے کہ اس انہماک سے مفاسد عظیم پیدا ہوتے ہیں اسلئے
انہماک کو کسی دو وزن طرح پر اسکا کبیرہ ہونا متعجب ہے *

باب ص ۶

ایذا دینا ہمسایہ کو اگرچہ مذہبی ہو جیسے جہانگیرا اسکے اور میں یا ہونا ایسی چیز کا جس سے اس کو ایذا پہنچے اور نہ تھا جائز نہ ہو نہ کفار کبیرہ و سنیہ معینین میں ابوہریرہ سے مروی آیا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور ان آخرت پر وہ ایذا نہ دے اپنے ہمسایہ کو مسلم کا لفظ یہ ہے کہ وہ انسان کرے اپنے ہمسایہ سے احمد کا لفظ لبسہ ثقات اور طبرانی کا لفظ مرفوعا یوں ہے اگر زنا کرے کوئی مرد دس عورتوں سے یہ سہل ہے اور سپراس سے کہ زنا کرے زن ہمسایہ سے اسی طرح چوری کرنا دخل گھر کی سہل تر ہے چوری کرنی نہ ہمسایہ سے احمد و شیخین کا لفظ یہ ہے والدین و معینین سے جس کا ہمسایہ اسکے بوالق یعنی آفات و شر سے امن میں نہیں ہے تین یا رفتاری یا کی فراموشی اسباب فی کا لفظ یہ ہے آدمی مومن نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں نہیں پڑے تو اسکے شر سے مسلم کا لفظ یہ ہے قسم ہے اللہ کی بندہ مومن نہیں ہوتا جب تک کہ دوست نہ کہے و طہرانہ ہشتاکے جو ہے کہتا ہے کہ حدیث طبرانی میں آیا ہے کہ چالیس گز تک ہمسائے گھر کا مالک کا جنت میں وہ شخص مکتوب ہے نہ گناہ شاد و تارہ و تاسی و کلام و ابن حبان کا لفظ یہ ہے حضرت زکریا علیہ السلام نے دعا کرتے ہوئے اللہم انی اعوذ بک من جار السوء فی دار المقامة فان جاراً لیا دیناً یتحول طبرانی کا لفظ باسناد صحیح یہ ہے اول دو قسم دن قیامت کو دو بار ہیں اس باب میں بے گنتی حدیثیں آئی ہیں **ف** اس کا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے بخوبی ظاہر ہے اور بعض نے سنا ہے اسکے تصریح کی ہے سو جس صورت میں کہ ایذا مسلمان کی کبیرہ ہے مطلقاً تو ایذا ہمسایہ کی بالادوی کبیرہ ملکہ کبیرہ کبیرہ ہوگی چار تین طرح کے ہوتے ہیں ایک مسلم قریب اسکے تین حق ہیں حق جو از حق اسلام حق قرابت و ملکہ زنا مسلمان اسکے روحی ہوتے ہیں نیز از حق اسکے ایک ہی حق ہے اس کو سبھی ایذا نہ دے بلکہ اسکے ساتھ احسان کرے اس محبت کچھ خیر و برکت ہاتھ آتی ہے **حکایت** ایک مجوسی ہمسایہ تھا سہل تسمی کا اس نے اپنے پانچ خانہ میں سے ایک روز دن طرف گھر سہل کے لگا لگا قذر ڈالنا شروع کیا سہل ایک مدت روز

تک دن بہر کا کوارا رات کو جمع کر کے گھر سے باہر پھینکتے رہتے جب بیمار ہوئی مجوسی کو بلا کر
 کہا کہ ایک تو یہ ہوا لکن مجھے ڈر ہے کہ بعد میرے وارث اس گھر کے متحمل اس امر کے نہ ہوں اور
 جہاں اگرین اوسکو اوسکے صبر پر نہایت درجہ کا تعجب آیا کہ انہوں نے اس قدر دنیاوی عنایم اور طنائی
 اوسے نہایت ایک زمان طویل و عمر دراز سے یہ بڑا دُجھسے کرتے ہو اور میں بدستور کفر پر مقیم ہوں
 لاؤ ہاتھ بڑھاؤ میں مسلمان ہوتا ہوں وہ اسلام لے آیا اور سبیلِ رح نے انتقال فرمایا یہ نامل
 کی جگہ ہے کہ نتیجہ و انجام صبر کا کیا عمدہ ہوا ۛ

فصل

حاجت سے زیادہ گھر بنانا اترا لے کو گناہ کبیرہ ہے عمار بن یاسر کہتے ہیں آدمی جب دیوار گھر
 کی سات گز سے زیادہ اونچی کرتا ہے تو اوسکو یون پکارا جاتا ہے کہ اسے افسق الفاسقین کہتا
 سر داۃ ابن ابی الدنیا لکن رنفع اسکا ثابت نہیں ہے اس بارہ میں قصہ ایک انصاری کا
 حدیث میں بروایت النس مشہور ہے کہ اوسنے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے اوس سے سلام ترک کر دیا
 جب اوسنے تھوڑ کر برابر زمین کے کر دیا تب اوسکا سلام لیا اور فرمایا کہ ہر بنیاد وبال ہے اپنے
 صاحب پر مگر وہ جس بغیر چارہ نہیں ہے سر داۃ ابوداؤد ابن ماجہ میں یون ہے کہ جب
 اوسنے اوس قبہ کو توڑ ڈالا تو حضرت نے فرمایا یہ حمد اللہ طبرانی کا لفظ بسند جدید یون ہے کہ
 حضرت کاگز ایک قبہ مرانصاری پر ہوا پوچھا یہ کیا ہے کہا قبہ ہے فرمایا جو بنیاد اس سے زیادہ
 ہے اور ہاتھ سے طرف سر کے اشارہ کیا وہ قیامت کو اپنے صاحب پر وبال ہے دوسرا لفظ
 طبرانی کا باسناد جدید یہ ہے کہ جب اللہ کسی بندہ کے ساتھ ارادہ شر کا کرتا ہے تو اوسکے لئے اینٹ ہی
 حاضر کر دیتا ہے وہ عمارت بناتا جاتا ہے تبسرا لفظ یہ ہے کہ جب کسی بندہ کا خوار کرنا چاہتا ہے تو اوسکا
 مال بنیاد میں خچ کرتا ہے چوتھا لفظ یہ ہے کہ عباس نے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے فرمایا اوسکو ڈھا دیا
 یا اوسکی قیمت مدقہ کرکھا میں دہاؤنگا ایک حدیث میں یون آیا ہے کہ آدمی کو ہر لفقہ میں اجر

منا ہے مگر سٹی میں یا بنیاد میں ترمذی کا لفظ یہ ہے النفقة کا ما فی سبیل اللہ الیٰ بنیاد فلا
 خیر فیہ البود او کو کا لفظ مرسل ہے ان شر ما ذهب فیہ مال المرء المسلم البیتا ف
 اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے بخوبی ثابت ہو اگرچہ تصریح اسکی نہیں دیکھی حضرت کا قصہ کرا اور اسلام
 کا جواب دنیا اور راضی ہونا مگر ہم پر دلیل صریح ہے تکبیر پر اس محصیت کی اگرچہ زواج میں
 اسکو محمول کیا ہے قصہ خیلا پر لکن تصریح ساتھ وبال و ہوان و شر وغیرہ کے صریح یا مثل
 صریح کے ہے ولالت میں وعید شدید پر ۔ وہاں توبہ مرد زندہ پر یہ دہوم دہوم
 خفگی کی ہو گئی اور ڈبا دیا گیا میان یہ حال ہے کہ مردوں پر بڑی بڑی قبیہ بنائی گئی ہیں خصوصاً قبور
 اولیاء و علما و ملوک و روسا پر معلوم نہیں ہے کہ انکے ڈبا نیسے کون مانع ہے حالانکہ بالخصوص
 بناؤ قبور سے عیدہ بھی وعید شدید آئی ہے اسکا وبال اہل بناؤ پر یقینی ہو اللہم غفرلہ

فصل بگاڑنا مسافر میں کا گناہ ہے

حدیث علی بن مرثوق آیا ہے لعن اللہ من غیر مناسر لہ جن الخ سرواۃ احمد و مسلم الشی
 مراد مسافر سے علامات حدود و ارض میں چنانچہ دوسری حدیث میں آیا ہے ملعون من غلب
 حد و الارض چنانچہ کبھی حدود و مزارع پر ہوئے ہیں اور کبھی حدود و سرحدات پر اور کبھی طرق و سبیل
 پر حدیث سب انواع علامات تحدید قطعات ارض کو شامل ہے ۔ اسکا کبیرہ ہونا
 صریح حدیث ہے اور ایک جماعت اہل علم نے بھی اسکی تصریح کی ہے کیونکہ اس تغیر میں ایک
 تو اکل مال مردم بہ باطل ہے دوسرے ایذا و مسلمان تیسرے تشبیب طرف اعدا الامرین کی اور
 وسائل کو حکم تقاعد کا ہوتا ہے ۴

فصل اندھے کو راہ سے ہمراہ کر دینا گناہ کبیرہ ہے

سنن میں مرثوقا مروی ہے لعن من اہل اعی من الطريق لیخلف لعمون ہے وہ شخص جسے

اندھے کو راہ سے ہٹکا دیا ہے ۔ — اسکو بعض نے کبیرہ کہا ہے گویا اسی حدیث
 لیا کہ چونکہ لعن علامات کبیرہ سے ہے اور وجہ اسکی ظاہر ہے کہ یہ فعل داخل انداء و تبلیغ مردم ہے
 اسلئے کہ وہ راہ ہول کر سخت و خوف میں پڑ جائیگا یہ شخص باعث اوس ضرر و خوف
 کا ہو ہے تو یہ کبیرہ ٹھیک ہے ۔

فصل

تصرف کرنا راہ غیر جاری میں بغیر اذن مالک کے اور تصرف کرنا اوس راہ میں جس سے راہ چلنے
 والوں کو ضرر پہنچے نا جائز ہے چونکہ اور تصرف کرنا دیوار شترک میں بغیر اذن شترک کے نزدیک قائل
 حرمت کے گناہ کبیرہ ہے ۔ — ان تینوں کا کبیرہ نہ ہونا کلام علماء سے معلوم ہے اگرچہ
 تفسیر صحاح و ابی ہریرہ کی ہے اسلئے کہ مرجع ان سب کا اذیت مردم اور استیلاء علی الحقوق ہے
 براہ تدری و ظلم اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ دونوں امر شامل ہیں ان تینوں امر کو اور جو
 دلیلین غصب و ظلم میں آئی ہیں وہ انکو بھی شامل ہیں اور انکو اسجگہ مستحضر رکھنا چاہئے بار غصب
 میں یہ حدیث آئیگی من اخذ من طریق الناس شہرا جابہ یوم القیامة یجملہ من سلج
 امر نہیں ہے ۔

باب ضمان کا

ماز رہنا ضمان کا جیسے اپنے اعتقاد میں ضمانت صحیح دہی ہے ادا ضمانت سے طرف مضمون
 کے باوجود قدرت کے خواہ اذن سے ضمان ہو یا نہ ہو گناہ کبیرہ ہے ۔ — انکو پہنے
 اسلئے کبیرہ گناہ ہے کہ قرض ذمہ ضمان پر ہی ثابت ہو جاتا ہے حقیقہ گویا وہ قرضدار سے
 سوجو و عید حق میں مطلق غنی کے آئی ہے وہ سب اسکے حق میں وارد ہوتی ہے لکن وجہ
 تخصیص فکر کی اسجگہ یہ ہوئی کہ اکثر لوگوں پر یہ بات متغنی ہے وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ تبرع کرنا

خاص کا ساتھ ضمانت کے کچھ اور اسکو اس ورطہ خطیبہ میں منین ڈالتا ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ گواہوں سے ضمانت دیکر تبرع کیا ہے لیکن وہ درحقیقت مدیون ہے یہاں تک کہ آخرت میں یہی اوس سے اس قرض کا مطالعہ ہوگا جس طرح کہ اطلاق ائمہ اسکا مقتضی ہے *

باب شرکت و وکالت کا

خیانت کرنا شریک کا یا وکیل کا دوسرے شریک یا موکل سے گناہ کبیرہ ہے نعمان بن بشیر مرفوعاً کہتے ہیں جسے خیانت کی شریک کی او سکی امانت و عاریت میں تو میں اوس سے بری ہوں رواۃ ابوالدلی والبیہقی دوسرے لفظ یہ ہے جسے خیانت کی امانت میں بیناد کا ختم ہوں حدیث متفق علیہ میں آیا ہے کہ چار خصلتیں ہیں جس کسی شخص میں ہوں گے وہ منافق خالص ہے اگرچہ ایک خیانت ہے امانت میں آید اور دو کام کا لفظ لبند صحیح یہ ہے اللہ فرماتا ہے میں تیسرا ہوں دوسرا کیون میں جب تک کہ ایک اور نہیں کا دوسری کی خیانت نہ کرے جب خیانت کرتا ہے تو میں اوں کے پیچ میں سے نکل جاتا ہوں رزین نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ شیطان آجاتا ہے ف ان دونوں کا کبیرہ گناہ ظاہر حدیث ہے اگرچہ ذکر اول کا بالخصوص منین کیا ہے لیکن کلام اول کا کبار میں انکو بھی شامل ہے یہ ذکر و دلالت میں بھی آئیگا *

باب اقرار کا

اقرار کرنا واسطے کسی ایک وارث کے جہوٹ موٹ یا واسطے کسی اجنبی کے دین یا عین کا گناہ کبیرہ ہے ابن عباس کہتے ہیں اقرار وصیت میں کیا کرے ہے سواۃ الدار قطعاً ابن ابی ماتم نے کہا ہے صحیح و قف ہے اسکا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے آدمی خیر کا کام کرتا ہے ستر برس بہر جب وصیت کرتا ہے تو جو رکھتا ہے اوسکا خاتمہ بری عمل پر ہوتا ہے وہ آگ میں جاتا ہے الحدیث سواۃ الحد و ابن ماجہ آید اور ترمذی کا لفظ مرفوع ابو ہریرہ

ہیں فرمایا بزرگ ہونے والا اپنے ماں باپ سے رغبت کرنے والا اونٹے اور سبزار ہونے والا اپنے ولد سے احمدیث سے لے کر انکار کرنے والا اپنے نسب سے اور منکر اپنی اولاد کا **ف** ان حدیثوں اور ان وصیروں سے کبیرہ ہونا اسکا ثابت ہے اگرچہ تشریح اسکی منہیں دیکھی اسکے کبیرہ ہونے میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ ان دونوں امر کے انکار میں ضرر عظیم ہے اور قبائح و مفاسد مترتب ہوتے ہیں اور اللہ کی تشریح کا متغیر کرنا ہے اسلئے کہ بیٹے نے جب انکار کیا باپ کا جو ثبوت ہو لکر تو وہ حکم اجنبی میں ہو گیا بہ نسبت احکام ظاہرہ کے اور جب اجنبی ولد ٹھہرا تو اس کے لئے احکام ولد کے ظاہر میں ثابت ہو گئے اسکے سفار و فساد مخفی نہیں ہیں بہر معلوم ہوا کہ جلال بلقینی نے بھی انکو کبار میں گنا ہے اور اس حدیث صحیحین سے استدلال کیا ہے من ادعی ابائی الاسلام یلزم اندہ غیوایہ فالجنتہ علیہ حرام +

باب عاریت کا

استعمال کرنا عاریت کا غیر منفعت میں جسکے لئے عاریت لی ہے یا عاریت لینا انیسامان مالک کے یا استعمال کرنا اسکا بعد مدت موقت کے گناہ کبیرہ ہے ان تینوں کا کہا ہونا کلام حصار سے ظاہر ہے اس لئے کہ مرجع اسکا طرف غصب و ظلم کے ہے اور غصب و ظلم دو وزن کبیرہ ہیں اجماع اس لئے کہ اسمین ظلم ہے مالک پر اور استیلا ہے اس کے حق و مال پر ناسوہر و عید جو حق میں غصب و ظلم کے آئی ہے وہ حق میں اس عاریت کے وارد ہے +

باب غصب کا

غصب کہتے ہیں استیلا کو مال غیر پر ظلم یا کبیرہ ہے حدیث عائشہ میں مروثا آیا ہے جسے ظلم لیا ایک بالشت زمین کو لہر سکوات زمین تک کا طوق ہو گاں واہ الشیفان مراد طوق ملکیت

سواء ابن ماجہ حسد حسن والطبرانی والبیہقی **ف** اس کا کبیرہ ہونا اٹھارہ
 غضب و سطل غنی سے معلوم ہے اور خصوصاً اس وعید شدید سے جو اس جگہ ذکر کر کے بعض اہل علم
 نے اس کو کبیرہ گناہ ہے اور حد کا ذکر کیا ہے +

باب . احیاء ہوات کا

یہ بات گزری ہے کہ منع فضل آب ہنجر کبار کے ہے جس طرح کہ تصریح اس کی حدیث صحیحین میں
 آئی ہے +

فصل

بنا ناسکان کا عرفہ یا مرفقہ یا سنی میں نزدیک اور سکے جو اس کی تحریم کا قائل ہے گناہ کبیرہ ہے
ف بنیاد تحریم پر اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اس لئے کہ یہ امر باب سے غضب زمین کے پر
 اور غضب کرنا زمین کا کبیرہ ہے یہ وعید شدید اور سکے حق میں ہے جو اس کام کو مستعد تحریم ہو کر گناہ

فصل

منع کرنا اشیا را حہ کا جو لوگوں کو عموماً یا خصوصاً مباح ہے جیسے زمین مردہ کہ اس کا زندہ کرنا ہر کسی کو
 درست ہے اور جیسے شوارع و مساجد و طرق و رابطہ اور سعادن باطنہ یا ظاہرہ گناہ کبیرہ ہے
 ۔ کسی ایک کا بھی انہیں سے منع کرنا جبکہ بوجہ مال کوئی اور فیسے منتفع ہونا چاہے
 لائق کبیرہ کے ہے اس لئے کہ مشابہ غضب ہے یہ گویا ویسی بات ہے کہ کسی انسان کو اس کے ملک
 سے جبکہ انتفاع کا وہ استحقاق رکھتا ہے منع کیا جاوے سو جس طرح اس ملک سے روکنا
 کبیرہ ہے اسی طرح اس سے روکنا کبیرہ ہے +

فصل

کرایہ دینا کسی شے کا راہ سے اور لینا اجرت کا اگرچہ حریم ملک یا دوکان ہو گناہ کبیرہ ہے **ف**
اس کا کبیرہ ہونا کلام غیر واحد ائمہ میں آیا ہے کیونکہ یہ فسق و فساد ہے اسی لئے اور عی نے کہا ہے
کہ وکلا و بیت المال جو شواہج بیت المال پر بیٹھنے والوں سے اجرت لیتے ہیں ہم نہیں جانتے کہ لہ
پاک سے وہ کس منہ سے بیٹھے *

فصل

استیلا کرنا آب مباح پر اور منع کرنا مسافر کا اس سے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں فوجاً
آیا ہے تین آدمیوں سے التذبات نکر دیا گیا اور نہ اونکو پاک کر لیا اور انکے لئے غلاب الیم ہو گا اوٹین
ایک وہ شخص ہے جو جنگل میں کسی آب لائڈ پر ہے اور اس سے مسافر کو روکتا ہے **ف** اس کا
کبیرہ گناہ صریح حدیث ہے اسی لئے بہت سے اہل علم نے جزم کیا ہے ساتھ تکبیر کے لگن سکھ
سقید کرنا بغیر رشیدیہ مناسب ہے اس لئے کہ محرم و منع و تغیر حیثیت مقتضی تکبیر نہیں ہے *

باب وقف کا

مخالفت شرط واقف کے کبیرہ گناہ ہے جو ہے اس کو کبیرہ گناہ ہے اگرچہ کسی نے تصریح اسکی نہیں
کی ہے اس لئے کہ مخالفت شرط واقف پر اکل مال بباطل مرتب ہوتا ہے اور وہ کبیرہ ہے *

باب لقطہ کا

لقرف کرنا لقطہ میں قبل پورا کرنے شرط التعریف و تمکیک لقطہ کے اور چھپانا اس کا مالک لقطہ
سے ماوجود معلوم ہونے مالک کے گناہ کبیرہ ہے یہ دونوں امر اس لئے کبیرہ ہیں کہ ان میں اکل
مال بباطل ہے *

باب لقیط کا

ترک کرنا اشہاد کا وقت انہ لقیط کے کبیرہ ہے زکشتی نے اسکی تصریح کی ہے کیونکہ یہ مؤدی ہے طرف اوعادہ حقیقت کے اور یہ اوعا کبیرہ ہے اسلئے کہ مؤدی ہے طرف مملوک بانی آزاد کے وسائل کو مکر مقاصد کا ہوتا ہے +

باصیت کا

اضرار وصیت میں کبیرہ ہے **قال تعالیٰ من بعد وصیة یومیہا** اور دین غیر مضاف وصیة من اللہ ابن عباس نے اس آیت سے اضرار وصیت کو کبیرہ سمجھا ہے نسائی کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ اضرار وصیت میں کبار سے ہے پہری آیت پڑھی تھاک حدود اللہ الخ کو یا خود حضرت نے اسکو کبیرہ فرمایا ہے اور آیت کو شاہد ثبیر لیا ہے اسلئے ائمہ نے تصریح کی ہے ساتھ کبیرہ کے ابن عادل نے اپنی تفسیر میں وجوہ اضرار کے ذکر کئے ہیں مثلاً ثلث سے زیادہ کی وصیت کرے یا سب یا بعض مال کا اقرار واسطے اجنبی کے کرے یا آپ کو قرضدار ٹییرائے اور قرضدار منہو تا کہ میراث ورثہ کو نہ ملے یا کہنے کہ میرا قرض فلان پر تھا وہ بیٹے پورالے لیا ہے یا کسی شے کو مستحق بیچ دے یا کسی شے کو منہ کا خرید کرے یا وصیت ثلث کی کرے مگر اللہ کے لئے بلکہ بغیر من تنقیص ورثہ کے سوہ سب اضرار فی الوصیة ہے تاکہ مال ورثہ کو نہ پہنچے حدیث ابن عباس میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اگر کوئی آدمی عمل اہل جنت کا کرے ستر برس اور وصیت میں جھگڑے تو اسکا خاتمہ شرم عمل پر ہوگا وہ آگ میں جائیگا دوسرا لفظ یہ ہے جسے قطع کیا میراث کو جسے اللہ نے فرما دیا تھا قطع کر لیا اللہ میراث اسکی جنت سے +

باب نمبر ۱۰۰

خیانت کرا امانات میں جیسے ودیعت وعین مرہونہ یا مستاجرہ وغیرہ ملک میں گناہ کبیرہ ہے **قال**
تعالیٰ ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها یہ آیت حق میں عثمان بن طلحہ
سارن کعبہ کے اوتری ہے اور نے کبھی کعبہ کی زبردستی لے لی تھی پھر اونکو حضرت نے واپس
کر کے فرمایا **خذوها خالق قال لا ینزعها منکم الا ظالم** لیکن مراد آیت میں ساری امانات
ہیں ابو نعیم نے حلیہ میں کہا ہے کہ یہ آیت عام ہے سب امور میں براہ بن عازب و ابن مسعود
و ابی بن کعب کہتے ہیں امانت ہر شے میں ہے وضو و نجات نماز و زکوٰۃ روزہ کیل وزن و دالغ
ابن عباس نے کہا ہے رخصت منہیں دی اللہ نے کسی معسر و موسر کو اسکا امانت کی کہیں
نے کہا ہے اللہ نے فرج انسان کو پیدا کر کے کہا یہ امانت ہے اسکو مینے تیرے پاس چھپا کر
رکھا ہے تو اسکی حفاظت کر مگر حق سے اسنے لے کہا ہے حضرت نے خطبہ میں فرمایا لا ایمان
للمسلم الا امانہ و لا دین لمن لا عہد لہ و لا احد و البرار و الطہرانی دوسری حدیث
میں ہے کہ مطہر ہوتا ہے مومن ہر خلق پر مگر خیانت و کذب پر صحیحین میں منجملہ علامات نفاق
کے ایک خیانت کو امانت میں بھی فکر کیا ہے دعای نبوی میں آیا ہے **احوذک من الخیائۃ**
فانہا یبغست البطالۃ اسکا کبیرہ گنا سطا بق ظاہر آیت و احادیث کے ہے غیر وہ
نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے اس باب پر جزا اول زواج کا تمام ہوا ہے شروع جز دوم کا
کتاب النکاح سے ہے بعض ابواب میں کثرت سے احادیث کو لکھا ہے ہم نے اونہیں سے
بطور نمونہ کے بعض بعض حدیثوں کو جو انعق بمقام تعین منتخب کر کے ذکر کیا ہے اور شروع
فقہیہ سے فقط اقوال قویہ کو لے لیا ہے باقی کو اصل کتاب پر حوالہ کیا گیا ہے شروع جزا اول
کا کماثر ائمہ سے متا جبکو مبرا گانہ رسالہ میں شہر کیا گیا ہے اونکی تعداد ۶۶ کبیرہ تھی اس مختصر
میں کماثر ظاہر سے شروع کیا ہے اونکی تعداد چار سو ایک کبیرہ ہے +

کتاب النکاح

ترک کرنا نکاح کا کبیرہ ہے لیکن تباہ ترین نے اسلی تفریح کی سب کتبوں کا امارات کبیرہ سے ایک
 اعراسہ سوخت سے نما یا لعن اللہ المتکلمین من الرجال الذین یبولن کلا تروج
 والمتبلات الا فی یعلن ذلک ایضا انت کبیرہ اور پھر جو لوگ یہاں نہیں رہتے ہیں اور کبیرہ
 ہیں کہ جو تو یہاں نہیں کرنا گئے اور ان پر جو یہ بات کہتے ہیں کہ یہ بات تو اسے نہیں
 پڑمیک نہیں پڑتی اسلئے کہ اس کے نزدیک وجوب ذکر کل کا علی الامع نہیں ہے بلکہ ساتھ نذر
 کے اور حوشہ نم کہ قائل اور کے وجوب کسے بعض حالات میں جیسے خوف وقوع زنا اور
 نزدیک قبل لینے ترک زوج البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے بشیلتہ لغو و ہر سوخت کا کہ تاہو اور
 اپنی جان پر زنا سے فرما ہو کہ اس سے نہ اس قدر ترک ترویج کے سبب تکبیر کے ہو سکتی ہیں

فصل

دیکھنا طرہ ان اجنبیہ کے ساتھ شہوت و خوف فتنہ کے یا چھوٹا اوس کا ایسی حالت میں یا
 خلوت کرنا ساتھ اوس کے بد و ن محرم قشر کے کو کوئی عورت ہی کیون نہوا دے اور اب یہ
 بے شہوت ہو گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ لکھا گیا ہے ابن آدم چھ
 اوس کا زنا سے وہ اسکو موزو پار کا آملوں کا زنا نظر کا زنا سنا ہے زبان کا زنا ماہات
 کرنا ہے ہاتھ کا زنا پکڑنا ہے پاؤں کا زنا پلٹنا ہے دل جکارتا ہے چاہتا ہے شہر گاہ سچا کرے
 یا چھوٹا رواہ الشیخان وغیرہما مسلم کا لفظ یہ ہے کہ وہ من کا زنا بوسہ ہے طہانی کا لفظ
 بسند صحیح یہ ہے کہ اگر کسی کے سر میں تم میں سے سوئی یا کیل ٹٹو کی جائے تو یہ بہتر ہے اوس کے
 لئے اوس سے کہ کسی عورت کا ساس کرے جو اسکو حلال نہیں ہے لہذا ان کا لفظ ثانی وہ ہے
 کہ اگر کسی آدمی کو ایک خاک بھر اہوا کالی مٹی بد بو دار کالک جائے یہ بہتر ہے اس سے کہ اوس کا

کندھا عورت کے کندھے سے جواؤں کو ملال نہیں ہے چو جائے تیسرے لفظ یہ ہے کہ اللہ فرماتا
نظر ایک تیر ہے نہ ہر بھرا ہوا ابلیس کے تیروں میں سے سواۓ الحاکم و صحیفہ انکا کبیرہ ہوا
موجب قول غیر واحد کے ہے گویا اوہنوں نے انہیں حدیثوں سے اخذ کیا ہے *

فصل

جس طرح یہ تینوں کام کرنا ساتھ عورت کے کبیرہ میں اسی طرح ساتھ فرجیل کے بھی کبیرہ میں ملکہ
فتنہ امر و اقرب واقع ہے سو جس طرح زنا و لواط و کبیرہ مختلفہ ہیں اسی طرح ان دونوں کے مقدما
بھی کبار ہیں فقہاء نے اس جگہ مال کی کھال نکالی ہے کسی بات کو مغیرہ اور کسی کو کبیرہ اور کسی کو
مکروہ اور کسی کو حرام بتایا ہے شیخ فانی و عنین و مرعیض و خصی و محبوب کا تفاوت بیان کیا ہے
زواج کی طرف مراجعت کر نیسے ظاہر ہوتا ہے سلف نے امار سے بہت کچھ تحذیر کی ہے
اسکے فتنہ کو فتنہ زن سے زیادہ بتایا ہے **حکایت** سفیان ثوری حمام میں گھر و بان
ایک خوبصورت لڑکا بھی آیا کمال اسکو میاں سے نکال دو میں دیکھتا ہوں کہ ہر عورت کے ساتھ
ایک شیطان ہوتا ہے اور نہ امروہ کے ساتھ تیرہ شیطان ہوتے ہیں **حکایت** امام احمد
کے پاس ایک شخص آیا اور اسکے ہمراہ ایک طفل خوش شکل تھا بوجہ کون ہے کہا میرا بچا ہے
کہا اسکو سپر تو اپنے ہمراہ میرے پاس نہ لانا بلکہ اپنے ساتھ راہ میں ہی نہ کرنا شاید جو شخص
کہہ سکے نہ جانتا ہو وہ تیرے ساتھ بگمائی کرے شیخ الاسلام عسقلانی نے کہا ہے جب ایچھی
عبدالقدیس کے پاس حضرت کے آئے اور میں ایک امروہ حسین تھا حضرت نے اسکو اپنے
پس پشت بٹھایا اور فرمایا کہ فتنہ داؤد اسی نظر سے تھا انتہی نظر کو قاصد زنا کہتے ہیں خود
حدیث میں نظر کو سمسموم ابلیس فرمایا ہے *

کہہ دیجئے یہ یا اللہ کہ جنت سے پوچھا تاکہ غیبت کیا ہے فرمایا ذلک اذکاک اذکاک ہا لیکر
 نہ اور میں اس بحث کو آئندہ ورق تک لکھا ہے اور بیان غیبت وغیرہ میں اور اسکے افراء
 میں بہت طول دیا ہے اور علاج غیبت بتائی ہے اور دل کی غیبت کو حرام کہا ہے اور غیبت
 سے توبہ کرنا واجب لکھا ہے ۔

فصل - بر القب رکھنا کسی کو گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى ولا تنابروا باللقاب بلئیس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن
 لم یجب فاولئك هم الظالمون اسکو بہت علمائے کبیرہ گناہ ہے اس میں اور غیبت میں تو ان کے
 اگرچہ آیت کریمہ میں ذکر و فتن کا لکھا ہے لیکن اسکا صحیح کبیرہ گناہ اس لئے ہے کہ یہ تنازع
 اقسام غیبت میں انجس ہے تو وہی نے اذکار میں کہا ہے کہ علما کا اتفاق ہے اسپر کہ انسان کا
 لقب اگر وہ رکھنا حرام ہے خواہ اوسکی صفت ہو یا اسکے مان یا پیا کی یا اور کسی کی جسکے
 وہ اسکو بد کردہ یا تنابو ۔

فصل - خمر پہننا اگر نہاسا مسلمان کے گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى لا یسخر قوم من قوم الا یلة اسکی تحریم پر اجماع قائم ہے بیقی کا لفظ
 یہ ہے استہزاء کو زوالوں کے لئے آخرت میں ایک دروازہ جنت کا کھولین گے پھر کہیں گے
 آؤ آؤ جب وہ کرب و غم سمیت آویگا بند کر دیں گے پھر دوسرا دروازہ کھول کر بلائیں گے کہ آؤ
 آؤ وہ کرب و غم سمیت آویگا اوسکو وہی بند کر دیگا ۔ میرج کیا کرینگے یہاں تک کہ وہ
 ناامید ہو کر نہ آویگا ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر یہ ہے یا ویلتنا ما لهذا الکتاب
 لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاها صغیرۃ ۔ یہ کبیرہ ہوتا ہے حالت استہزاء
 میں قرطبی نے تفسیر یہ بلئیس الا اسم الفسوق بعد الايمان میں کہا ہے جسے لقب کہا

اپنے بھائی کا دفتر سنبھال لیا اور اس سے وہ فاسق بنے سینویہ کہتے ہیں استعمار اور استعماریت
 و تنقیہ کو عیوب و نقائص پر وقت خندہ زنی کے یہ ٹیوٹیکہ ہیں تو کائنات غفل یا قیام ہوتا
 اور کبھی اٹھا یہ ایسا یا ہنسنا بات پر وقت تحریط و غلطی کے کام میں یا صفت پر یا جمع صورت
 ہوتا ہے اسکو بعض نے ہمراہ غیبت کے کیا زمین کائنات حالانکہ سفر یہ ایک خود ہے
 غیبت کی گویا باقتدا اسلوب قرآن کریم اسطر میں کیا ہے *

فصل نہدہم یعنی چغخوری کنز البکیر

قال تعالیٰ ہما نر مشاء بنہم عتل بعد ذلک نریم نمیم کے بعد ذکر نیم کا فرمایا
 ہے نیم بمعنی وعی ہے ابن المبارک نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ ولد الزنا بائیں
 چپا تا ہے سونہ چپا تا اور سکا جو ستم شہی بہنید ہے دلیل ہے اس بات پر کہ فاعل و مکار
 ولد الزنا ہے وقال تعالیٰ ویل لکل ہمرۃ لمزۃ لمزۃ مراد نام ہے وقال تعالیٰ
 حمالة الحطب یعنی وہ نامہ تہی بات کو براہ افناد لوگون تک لا کر لیجاتی تھی نیمہ کا نام
 حطب اسلے رکھا کہ نیمہ سے انتشار عداوت کا درمیان لوگون کے ہوتا ہے مبطل کہ
 حطب سے انتشار آگ کا ہوتا ہے وقال تعالیٰ فحانتا ہما فکمر بغنیا انہما من اللہ
 شیان فوح علیہ اسلام کی صورت لوگون سے کہتی تھی کہ یہ یحیون و دیوانہ ہے اور لوط علیہ السلام
 کی صورت اپنی قوم کو معانوں کی خبر پہونچاتی تھی تاکہ وہ اسنے قصد فاحشہ فصیحہ منہ کا
 کریں آخر اللہ نے انکو ہلاک کر دیا یحیون کا لفظ یہ ہے تمام مہنت میں نہ جائیگا دوسری
 روایت میں قتات آیا ہے بمعنی تمام کسی نے کہا ہے تمام وہ ہے جو مجمع میں بیٹھا لوگوں
 کی بات سُن کر اور ون کو پہونچاتا ہے اور قتات وہ ہے جو لوگوں کی بات چپکر سنا ہے اور
 وہ نہیں جانتے پہ چغخوری کرتا پھر تا ہے نیمہ پر عذاب قبر کا ہونا صحاح ستہ میں آیا ہے
 بلکہ ثلث عذاب قبر اسی نیمہ سے ہوتا ہے اور ثلث غیبت سے اور ثلث بول سے اس بات

میں بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** نبیہمہ کا کبیرہ ہونا متفق علیہ ہے منذر می نے کہا ہے اسباب
اجماع ہے تحریر نبیہمہ پر اور نبیہمہ اعظم فم نوب ہے نزدیک خدا کے انتہائی نبیہمہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک کے
دوسرے کو پہنچائے بروجہ افساد احیاء العلوم میں کہا ہے ہذا اھولہ اکثر کن کر خاص ساریہ
نہیں ہے بلکہ کشف ہر مکروہ کا خواہ منقول عنہ او اس سے ناخوش ہو یا منقول الیہ یا کوئی تیسرا شخص
دفعہ نبیہمہ ہے ہر خواہ وہ کشف بات سے ہو یا کتابت سے یا رفر سے یا ایما سے اور خواہ وہ فعل یا
کا ہو یا قول براہ عیب نقص غرض کہ حقیقت نبیہمہ کی افشا و تروہ تک مستر ہے امر مکروہ کا اس قدر کہ
میں لائق یہ ہے کہ ہر شے کی حکایت کر نیسے جو احوال مردم سے مشاہدہ ہوتی ہے سکوت کرے یہ
جس بات کی حکایت میں نفع کسی مسلمان کا یا دفع ضرر ہو ہر حال نبیہمہ اقیح غیبت ہے ۴

فصل در رویہ بات کرنا کبیرہ ہے

حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے بدترین مردم ذو و جہین ہیں کہ انکے پاس کچھ لاتا ہے ایسا
اوسکے پاس اور کچھ سداۃ الشیخ ان لوگون نے ابن عمر سے کہا تمہا ہم اپنے بادشاہ کے پاس جاؤ۔
میں وہاں کچھ اور بھی کہتے ہیں جو بعد وہاں سے لکھنے کے نہیں کہتے کہا ہم اسکو محمد حضرت ہر
میں نفاق شمار کرتے تھے سداۃ الخیر کی طبری کا لفظ یہ ہے ذو و جہین دنیا میں دن قیام
کے دو منصفہ آگ کے رکنا ہو گا ابو داؤد و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اوسکی دوز بائیں ہونگی
کی **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث ہے اسکو اہل علم نے عمدہ اسلئے ذکر نہیں کیا۔
کہ داخل نبیہمہ سمجھا ہے لیکن اس الملاق میں نظر ہے غالی نے کہا ہے ذو و جہین وہ شخص ہے
در میان دو دشمنوں کے آتا جاتا ہے اور ہر ایک سے موافق اوسکے مرضی کے گفتگو کرتا ہے
تردو کر نیو اسے در میان دو مستعدی کے اسی صفت کے ہوتے ہیں اور یہ عین نفاق ہے
ابو ہریرہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے تم باؤگے بدترین عباد اللہ دن قیامت کو وہ شخص جو دور ہو کر
اسکے پاس اوسکی بات اور اوسکے پاس اسکی بات لاتا ہے دوسرا لفظ ہے

اس شخص کا وجہ غرالی نے کہا ہے علما کا اتفاق ہے کہ ملاقات دو شخص کی وہ وجہ سے اتفاق ہوتا
وہ اتفاق کی علامتیں ہیں اور نہیں سے ایک یہ بھی ہے

فصل بہتان باندہنا کبیرہ ہے

اور
ہوتا

غیبت غیبت میں آیا ہے کہ اگر وہ بات اوسمین نہیں ہے تو پھر تو نے اوس بہتان باندہنا بہتان
بہت سے بھی سخت تر ہے اسلئے کہ را پادروغ ہے ہر کسی پر شاق گزرتا ہے بخلاف غیبت کہ
فرض عقلا پر ناگوار نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ عیب اوسمین موجود ہوتا ہے احمد کا لفظ یہ ہے پانچ چیزیں
جن کا کفارہ نہیں ہے اور نہیں ایک بہتان ہے مسلمان پر طرانی کا لفظ یہ ہے جسے ذکر کیا کسی
فرض کا کچھ حوا میں نہیں ہے تاکہ اوس پر عیب لگائے قید کر لیا اسکو ات ایک ہوسمین نہا
ولدا اوس قول کا لفظ اول سے اس کا کبیرہ گناہ جو جب تقدیر سے افضل گناہ ہے حالانکہ
نہ ایک دوسرا کبیرہ ہے گو یا کہ یہ ایک کذب خاص ہے اوسمین و مید شدہ آتی ہے اسلئے اسکو
حکم مجدد ذکر کیا گیا

فصل ولی کا مولاہ کو نکاح سے مانع نہ ہو کبیرہ گناہ ہے

بیکہ وہ بالند عاقلہ ہو اور کفو سے نکاح کرنا چاہے اور یہ شخص مانع آہستہ آہستہ اسلئے
کبیرہ ہو نہ کی تصریح کی ہے کہ مانتہ کا اس پر جامع ہو کہ فضل کبیرہ ہو مگر انہ اسکو معصیہ
کہہ سکتے ہیں بلکہ امام الحرمین نے نہایہ میں بیان کیا ہے کہ محض حرام نہیں ہے الر وہان حاکم
موجود ہو ان بار بار محض کرنا کبیرہ ہو سکتا ہے لیکن قول اول اولیٰ ہے

فصل سنگنی پر سنگنی کرنا کبیرہ ہے

وہ عین ہے
سنگنی پر سنگنی کرنا کبیرہ ہے

کرنا جائز ہے *

فصل چھتر کا بانی نبی کا خاوند پر رونا کا نبی پر کبیر

حدیث بریدہ میں مرفوعاً آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو بھڑکاوے کسی عورت کو اسکے خاوند یا مملوک کو یعنی اوسکی سید پر رونا والا احمد بسند صحیح والبخاری وابن حبان ابو داؤد و نسائی کالفاظ یہ ہے لیس منا من خب امرأۃ علیٰ وجهہ او عبد علی سیدہ ابن حبان کالزادہ یہ ہے من احمد امرأۃ علیٰ زوجهما فلیس منا اسکو ابو نعیم نے بسند صحیح روایت کیا یہ مسلم وغیرہ میں آیا ہے شیطان اپنا تخت پانی پر رکھ کر اپنی لشکر روانہ کرتا ہے سب سے زبردستی قریب منزلت میں وہ ہوتا ہے جس کا فتنہ سب سے زیادہ بڑا ہو ایک آتا ہے کہتا ہے کہ بیٹے وہ کیا شیطان کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا پھر دوسرا آتا ہے وہ کہتا ہے بیٹے اوسکو نہیں جانتے یہاں تک کہ درمیان اہل سکے اور اوسکی نبی کے مداخلی کرادی شیطان اوسکو اپنے پاس لے گیا کہتا ہے تو بہت اچھا ہے پھر اوسکو گلے سے لگاتا ہے **ف** اسکو ایک جماعت نے کبیر اور بعض حدیث میں اس فعل پر لغت آئی ہے *

فصل

عقد کرنا مرد کا اپنی محرم سے نسب یا رضاع یا عصا ہرت میں گوطی نہ کی ہو گناہ کبیرہ ہے **ف** بعض متاخرین نے اسکی تفسیر کی ہے لکن محرم کو عام نہیں کیا اور نہ قید عدم وطی کی تو کر کے اور یہ بلاشک مراد ہے اس عقد کی بنیاد اصل سے خرق سیاح شرعیت غرا پر ہے گویا اوس سے نزدیک حدود کچھ لائق پروا کے نہیں ہیں خصوصاً ایسا فعل کرنا جسکے قبیح پر سارے عقول کا اتفاق ہے جسکو ادنیٰ مسکھ موت کا ہو گا چہ جائے دین کے اوس سے ایسی حرکت ہرگز جائز نہیں ہو سکتی ہے *

فصل

اسی
دین

اور کہونا طلاق دینے والے کا ساتھ حلال کے اور مان لینا زن مطلقہ کا اس امر کو اور راضی ہونا
ہوتا محل بہ کا گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے لعن المحلل والمحلل لہما
غیرہ والنسائی بسند صحیح ابن ماجہ کا لفظ باسناد صحیح یوں ہے کیا خبیثہ زنون میں تھا تو میں
بیان اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا وہ محلل پر لعنت کرے اللہ محلل و محلل لہما
نہی کے کہا ہے اہل علم کا عمل اسی پر ہے جیسے عمر و ابن عمر و عثمان اور یہی قول فقہائے
قائم ہے عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے لائے نہ جائیں گے پاس میرے محل و محل لہما میں اور نہ
ہے نہ گورجم کروں گا ابن عمر نے پوچھا کیسے کہا وہ دونوں زانی ہیں **ف** اس کا کبیرہ ہو چکا
چپناٹ باب ہے اسلئے کہ اس فعل پر لعنت آئی ہے شافعی کے نزدیک یہ جب ہے کہ صدقہ کا
ولہا تہ ہو کہ محل بعد و طہ کے اس کو طلاق دیدیگا اس صورت میں تعلیل کبیرہ ہوگی مطلق و
حصہ اہمیت سب فاسق ہونگے اسلئے کہ اون سب نے اس فاحشہ پر اقدام کیا ہے اور بدون
حکم و حکم کے مکر وہ ہے نہ حرام امر فقہر کا اس مکر اعتبار نہیں ہے مگر ایک جماعت اس نے مطلقاً
حکم و بموجب الطلاق حدیث کے حرام کہا ہے چنانچہ صحابہ و تابعین مذکورین اسی طرف گئے ہیں
لشیعہ ہی قول قوی ہے اسی کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ و ابن القیم نے بھی اختیار کیا ہے *

فصل

کی
حد

دعا حاصل جماع کا افشا کرنا مرد یا عورت کا گناہ کبیرہ ہے ابو سعید خدری مرفوعاً کہتے ہیں کہ
کی یا ایک خدا کے دن قیامت کو وہ مرد ہے جو اپنی جھڑکے پاس جاتا ہے یا وہ بور و اوٹکے
وہ ہے پہر ایک دوسرے کا راز افشا کرنا ہے مرد و امرا مسلم و ابن داؤد و غیرہما حدیث
تذکرہ میں آیا ہے فرمایا کہ اونکی مثال ویسی ہے جیسے ایک شیطان ایک شیطان سے ملا

اور اس سے صحبت کی اور لوگ دیکھ رہے ہیں سر و اہل احمد والبر اسرہ شواہد تقویٰ
 دوسرا نظریہ ہے مثل ذلک مثل شیطان لقی شیطانہ علی قارعة الطریق فقطعہ
 حاجتہ سنہا ثم انصرف وقرکھا سر و اہل ابو داؤد تیسری حدیث میں آیا ہے السب
 حرام سر و اہل احمد و ابو یعلیٰ عن ابی الہیثم وقد صحھا غیر واحد ابن امیہ نے کہا مرد وہ
 ہے جو فخر کرتا ہے جماع پر حین بہتک سر ہے نہ سطلقا کہ اھوطا ہر ف ان دونوں کا رکن
 گنا میرج احادیث صحیحہ باب ہے نووی نے ایک جگہ اسکو مکر وہ اور دوسری جگہ شرح مسند
 میں حرام کہا ہے انتہی اس میں کچھ تنافی نہیں ہے اسلئے کہ سلف میں استعمال لفظ مکر وہ گنا
 حرام بہت ہوتا تھا

فصل لوندی یا بی بی و برین صحبت کرنا گناہ البیہ ہے

حدیث ابن عباس میں آیا ہے اللہ نظر نہیں کرتا طرف اس مرد کے جو آتا ہے پاس کسی مرد یا عورت
 کے اسکا بی برین اخر جہ الترمذی والنسائی وابن حبان طبرانی کا لفظ بسند ثقات یہ ہے من و
 اتی النساء فی اعجازہن فقد کفر ابن ماجہ و بیہقی کا لفظ یہ ہے لا ینظر اللہ الی رجل جامع
 امرأۃ فی دبرھا احمد والوداؤد کا لفظ یہ ہے ملعون من اتی امرأۃ فی دبرھا اربع
 کتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ لواطیت صغریٰ ہے یعنی دبر زن میں آنا جامع کا لفظ یہ
 نفی عن محاسن النساء سر و اہل الطبرانی بسند رجالہ ثقات کسی جگہ اسکو احتیاج
 حشوش فرمایا ہے اسکو غیر واحد نے کہہ دیا ہے اسلئے کہ ان حدیثوں سے کفر و کفر
 و عدم نظر ثابت ہے اور لواطیت صغریٰ نام رکنا اقبح و عید ہے علانی نے اسکو بھی بدلتا

فصل صحبت بی بی و ساعور یا داجنبی کرنا گناہ البیہ ہے

ف اسکا کہیہ و گنا واضح ہے اسلئے کہ مرتج وال ہے قلت اکثر اثر مرکب پر ساتھ دین

اپنے تہ دیانت پر اور قیاماً اجنبیہ یا اجنبی کا بگاڑنا ہے اور جبکہ نظر کرا طرف اجنبیہ پہنچی
و تہ نہ گنا گیا ہے تو اسکا قہج و غسدہ تو کہین اوس سے بڑھکر ہے *

بامحبہ رکا

اور کہ
ہوتا

غیب رکسی عورت سے اوچی میں یہ ہے کہ اوسکا نہ بندوانکا کردہ مانے کی گناہ کہیہ دہے
میں آیا ہے جس مرد نے بیاہ کیا کسی عورت سے تہوڑے یا بہت نہر پر اور اوسکے میں
ہے کہ اوسکا حق ادا کر و رکا اور اوسکو دہو کا دیا اور مر گیا اور اوسکا حق نہ دیا تو مایکا و د
قالہ دن قیامت کو اور وہ زانی ہوگا واکا الطیرانی بسندس و اتہ ثقات بیقی کا لفظ یہ
ہے نہ تقرر کیا مہ عورت کا اور اللہ جانتا ہے کہ وہ ارادہ و نہر کا سنہین رکنا ہے اور اوسکو دہو کا
چپا ہونے کی شہر گاہ کو باطل اطلال کر لیا ہے تو ملیکا اللہ سے اور وہ زانی ہوگا دوسرے لفظ یہ ہے کہ
ولہذا ایوب نزدیک اللہ کے وہ مرد ہے جس نے بیاہ کیا ایک عورت سے جب اپنا کام کر لیا تو اوسکو
حمدا دیدی اور اوسکا مہ لیکیا اسکا کہیہ و گناہ مرخ حدیث باب ہے بلکہ اس کام میں میں
حطب میں خدر و ظلم و استیقا و سنا فخر بعوض پر سنع اور سکا *

باروہ کا

حطب
شیدا

کی صورت یا ماہر کی کسی شے پر سنع ہوا متشہین ہوا اور کسی شے پر کو ایسی صورت پر جسکا نظیر نہ ہو ہے ہر د
کہیں گناہ کہیہ ہے قال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسوله لعنہم اللہ
و ما فی دنیا و الاخرۃ و اعدلہم عذابا مہینا مکررہ نے کہا مردان لوگوں سے تصویر بنانے والے
کی یا متشہین کا لفظ یہ ہے کہ جو لوگ یہ تصویر بناتے ہیں عذاب کئے جاوینگے دن قیامت کو اور اسے
وہ متشہین کا کہ زندہ کرو جو متشہین پیدا کیا ہے متشہین میں ماکشہ سے مرفوعا آیا ہے اشد مردم عذاب
دن قیامت کو وہ لوگ ہونگے جو یہ صورت بناتے ہیں دوسرے لفظ یہ ہے کہ جس کھن

تصویریں ہوتی ہیں اور سمین فرشتے داخل نہیں ہوتے ابن عباس کا لفظ یہ ہے حضرت س
 ہر صورت آگ میں ہے ہر صورت کے عوین ایک نفس بنایا جاو لگا جو اسکو جنم میں گزارے
 ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کون زیادہ ظالم ہے اس شخص سے جو لگا پیدا کرنے مشر
 خلق کے پہلا بناوے تو ایک ذرہ یا ایک دانہ یا ایک جو ستم کا لفظ علی سے ہے بھیجا محکوم
 کہ نہ چھوڑو نہ میں کوئی صورت مگر سداون او سکو اور نہ کوئی قبر بلند مگر برابر کروں میں اور نہ
 دوسری حدیث میں آیا ہے کون تم میں سے ایسا ہے جو دینہ میں جاوے اور کوئی دشمن و لہ
 نہ پھوڑے جبکو توڑ نہ ڈالے اور نہ کوئی قبر جسکو برابر نہ کر دے اور نہ کوئی صورت جسکو آلودہ نہ کرے
 ایک آدمی نے کہا میں ہوں پہر اسنے اگر خبر دی کہ میں ایسا ہی کیا فرمایا اب جو کوئی پہر ایسی
 بنائے گا وہ کافر ہو گا قرآن کا سر واکہ احمد بسند حمید معلوم ہوا کہ تصویر کا سنانا سی
 توڑنا قبر بلند کا برابر نہ کرنا گو دینہ میں ہو ماسور بہ ہے جبرئیل علیہ السلام نے حضرت سے کہتے
 ہم اس گھر میں نہیں آتے جس میں کتنا یا تصویر ہوتی ہے اس باب میں حدیث سی احاد و ہا
 میں سب میں وعیدات شدیدات دبارک تصاویر و وار د ہیں **ف** تصویر کشی کا کبیہ و
 صریح منطوق ان احادیث کا ہے ایک جماعت نے ساتھ اسکے جزم کیا ہے شرح مسر
 یہی اسی طرح ہے ترجمۃ الباب میں جو حرمت و تکبیر کو عام کرکھا ہے وہ اشارہ ہے ط
 ان سب اقسام کے کیونکہ منقطع سب میں ایک ہی قول فقہاء کا کہ تصویر زمین و بساط ط
 پر جائز ہے کچھ اسکونافی نہیں ہے ذہنی روح کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے شرح مسر
 کہتا ہے کہ تصویر حیوان کی بنانا منجملہ کبار کے ہے بسبب وعید شدید کے خواہ امتنان پر
 بنائے یا اور کام کو اسلئے کہ اسمیں مشابہ ہونا ہے ساتھ خلق خدا کے خواہ بساط پر نہ کا
 پر یا درہم یا دینار پر یا پیسہ پر یا برتن یا دیوار پر یا تکیہ پر یا ن درخت وغیرہ غیر ذہنی
 کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے اسمیں کچھ فرق شے سایہ دار وغیرہ سایہ دار کا نہیں ہے یہ خواہ
 مذہب جمہور علماء اصحاب و تابعین و من بعد ہم کا جیسے شافعی و مالک و نوزی و ابو حنیفہ و غود

اپنے کلبہ کہ جس شے کا تعادیر میں سے سایہ ہوا و سکو تنبیہ کر دین قاضی نے کہا۔ علی باب
 و تین صنادید فرصت آئی ہے یعنی گریبان جسے لڑکیاں کہلاتی ہیں لکن مالک نے شہر یزید
 اور یزید کا و کو اچی بیٹی کے لئے نکر و در کہا ہے اور لہجہ عامانے دعویٰ کیا ہے کہ یزید لڑکی
 ہوتا مسخ ہے نہ ظاہری وغیرہ نے کہا ہے زشت رحمت و برکت کے نہیں آتے خواہ وہ نہورت
 خیر را کی ہو یا شمشیر شمس کی یا منقوش ہو یا مستقیف یا دیدار میں ہو یا اچڑتے میں بنی۔ انتہی ہمارے
 عیال شائع کو نحو تصاویر میں بڑا اہتمام ہے۔ منع تصویر کشی کا بڑا اہتمام لکن اس بار میں
 عاموم سور کا ہوا ہے کہ کوئی شے استعمال کی باقی نہیں ہے سمیعین صورت حیوان کی نہوشکا
قاشیا را کل و شرب میں ہی سو جسکو منظور ہو کہ اس کے گہر میں رحمت و برکت کے فرشتے آویں
 ہے نہ کو چاہے کہ گہر میں کسی طرح کی تصویر عاذا رک کی نہ کہے اور ہو تو اسکو مشاد ہے اور جس
 چپاڑت میں مطلق تصویر کشی پر وعدہ ہمیں دیا گیا ہے اور جو تصویر گہر میں ہوتی ہے نہ کو اسکو
 و لعل الی لے نہیں بنایا ہے لکن مانع دخول ملائکہ رحمت و برکت ٹیپتی ہے تو خیال کرنا چاہیے
 حصاً یہ تصویر جو کسی محبوب یا پل کی بنائی جاتی ہے جیسے بت وغیرہ اسکا عذاب کس قدر ہوگا
 حطیہ رکھنے والے تو بالکل شرک میں گرفتار ہیں بعض لوگ تصاویر اولاد و اغراض کی بطور یادگار
 حطیہ ہے نزدیک رکھتے ہیں نہ سنا جب سے کہ رواج ہو تو گران کا ہو گیا ہے یہ بھی ایسا طرح کا شر
 شیعہ تصویر کا بنوانا کچھ تصویر بنانیسے گناہ و شتم و استحقاق نار میں کم نہیں ہے اسلئے کہ یہ دنیا
 کی صوبہ یہ ہے کہ یہ کرنا اور کہہ کرنا پر راضی ہونا اور اسکو اپنے لہجہ حاصل کرنا سب کا ایک حکم
 کہ یہ یہ تصویر تو ظاہر کی ہے لکن یہی حکم بعینہ تصویر باطن کا بھی ہے بلکہ تصویر باطن تکبیر میں
 رہا خبت تصویر ظاہر کے اگر ہے اسلئے کہ یہ تو تکبیر ہے اور وہ صبر و شکر تک پہنچا دیتی ہے وہ
 کی باطن تصویر شیخ ہے جو جملہ و فقر و عین مروج ہے پر یا شیخ یا کسی ولی کی صورت کا
 و شکر کر کے عبادت و استغاثت کیا کرتے ہیں یہ عین عبادت و استغاثت ہے غیر اندر سے سمجھا
 بعین نے کبھی صورت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تصور کر کے کوئی عبادت

نہیں کی اگر یہ لائق ستھن ہوتا تو سب سے زیادہ مستحق اس تصویر کا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا
 دوسرا سید تصویر انبیاء علیہم السلام کا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دن فتح مکہ کے کوہ کے
 اندر تصویر ابوالانبیاء راہم خلیل علیہ السلام اور تصویر اسماعیل علیہ السلام کو دیکھ کر ایک چوہدرستی سے
 جو دست مبارک میں تھی تو روٹا اس سے معلوم ہوا کہ تصویر کو کسی منظم کی کیوں نہ ہو کچھ حرمت نہیں
 رکھتی تھی اور سکا محو کرنا لازم ہے بعض جاہل تصویر خیالی جناب نبوت مسلم کی رکھتے ہیں حالانکہ اگر لغزین
 محال وہ تصویر صحیح اور مطابق شائل کے بھی کسی جگہ موجود ہو تب بھی اسکا محو کرنا لازم ہے کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے مٹانے لقوادیر و تماشیل ہر قسم مخلوق کے آئے تھے نہ واسطے کہ سب
 کی تصویریں باقی نہ کر دین اور اپنی تصویر کا لقا پانین خدا جانے ان نام کے مسلمانوں کی عقل کمان مار گئی
 ہے جو ایسی کالی ہوئی بات نہیں سمجھتے ایسے ہی مسلمانوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے تنصیص شرک کی
 فرمائی ہے وما یؤمن اکثرھم باللہ الا وہم مشرکون یعنی اکثر ایمان لائے والے کلمہ اسلام کا پڑھتے
 ہیں نماز روزہ رکوع حج سجالاتے ہیں لیکن معند مشرک ہیں شرک میں گرفتار رہتے ہیں سو یہ شرک ایسا
 گناہ ہے کہ اس میں عذر جمل کا مقبول نہیں ہے اور شرک کہی بنشانہ ہائیکہ خواہ تھوڑا چوبیسبت اور
 خواہ ظاہر ہو یا باطن حدیث میں آیا ہے شرک چونٹی کی چال سے بھی اندھیری رات میں صاف سیاہ پتھر
 زیادہ تر مخفی ہے۔

فصل

تفضل یعنی غیر کے طعام پر بغیر افون و بنامندی صاحب طعام کے داخل ہونا اور مہمان کا سیری شکم پر
 زیادہ کمانا بغیر معلوم کرنے رضامندی میزبان کے اور پیٹ سے زیادہ کمانا گولہ پناہی کمانا کیوں نہ ہو جسکا
 ضرر ظاہر ہے اور توسع کرنا مکمل و مشارب میں براہ حرص و کبر گناہ کبیرہ ہے ابو حمید سعدی مرحوماً
 کہتے ہیں طلال منین ہے کسی مسلمان کو کہ لیسے لاسی اپنے مہمان کی بغیر اسکی خوش خاطر کے سدا
 ابن حبان یہ اسلئے فرمایا کہ مسلمان کا مال مسلمان پر شدید التحريم ہے صحیحین کا لفظ ہے کہ منہج جبار الودع

میں فرمایا تمہارے خون اور مال اور تمہاری اکبر و حرام ہے تمہیں مثل حرمت اسدن کے اس ماہ میں
 شہر میں پھر فرمایا اہل باخت ابوداؤد کا لفظ یہ ہے جو داخل ہوا بغیر دعوت کے وہ داخل ہوا چہ
 بلکہ نکلا اظہر اور کہ شیخین کا لفظ یہ ہے مسلمان لکھا آیت میں کہ انا ہے اور کافر سات آیت میں دوسرا
 لفظ یہ ہے قیامت کو ایک شخص عظیم طویل کول شراب کو لاشینگ وہ نزدیک اللہ کے برابر پریشہ کے
 رہی ہونو کا عائشہ نے ایک دن میں دوبار کہا یا تمہارا اسے عائشہ کیا تو یہ چاہتی ہے کہ تکیہ کوئی شکل
 منو مگر یہی جو تیرا ایک دن میں دوبار کہا اسراف ہے اللہ سر زمین کو دوست نہیں رکھتا ہے
 رواۃ البیہقی یہ بھی فرمایا کہ اوپر صدقہ و دہب تک کہ اس میں غلط اسراف یا خلیہ کا ہو تو پانی
 وابن ابی الدیالی حدیث میں اون لوگوں کو جو الوان طعام کھاتے ہیں شراست فہ یا ہے :

ف ان تینوں کا کبیرہ گنا ظاہر ہے کیونکہ داخل میں اکل مال بالباطل میں اور تیسرے امر میں
 امر انفس ہے وہ کبیرہ ہے مثل امر غیر کے چوتھی بات خلیا اسے اور خلیا کبیرہ ہے اذرعی و
 ترکشی کے کلام سے بھی تفسیل کا کبیرہ ہونا نکلتا ہے حدیث ابوہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے یہ ترین
 طعام طعام ولیمہ ہے جس میں تو نہ کر لوگ بلائے جاویں اور نہ مالکین کئے جاویں رواۃ الشیخین

باب گزران کنز کا ساتھ عورتوں کے

ایک بی بی کو دوسری بی بی پر ترجیح دینا براہ ظلم و عدوان گناہ کبیرہ ہے ابوہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں
 جسکے پاس دو عورتیں ہوں اور وہ اونہیں برابری نہ کرے تو آئیگا دن قیامت کو اور آدھا دھڑ
 او سکا قسط ہوگا رواۃ الترمذی ابوداؤد کا لفظ یہ ہے جسکے پاس دو عورتیں ہیں اور وہ طرف
 ایک کے اونہیں سے چھکاوہ آئیگا دن قیامت کو اور نصف دھڑ او سکا مال ہوگا انسانی کا لفظ یہ ہے
 واحد شقیہ مائل ابن ماجہ وابن حبان کا لفظ یہ ہے واحد شقیہ ساقط امر اد جبکے اور
 مائل ہو بیٹھے ہے کہ جن امور ظاہرہ میں شارع نے ترجیح کو حرام کیا ہے اونہیں مثل طرف ایک
 کے کرے ذیل قلبی کہ وہ اختیار سے ماہر ہے مسلم میں آیا ہے اہل عدل منابر نور پر جانب ستار

خدا کے ہونگے حالانکہ اللہ کے دونوں ہاتھ راست ہیں وہ لوگ ہیں جو برابر ہی کرتے ہیں اپنے حکم میں اور اپنے گمراہوں میں اور جسکے وہ والی ہوئے ہیں گمراہوں میں بی بیان بطریق اولیٰ داخل شامل ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا قضیہ اس وعید شدید کا ہے جو ان حدیثوں میں آئی ہے اور حکم ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے اسلئے کہ اس میں ایذا و غلیم ہے جبکا تحمل مشکل ہوتا ہے

فصل

نیز شہر کا حق واجب زوج کو جیسے مهر و نفقہ اور ادا کرنا بی کا حق شوہر کو جیسے شتیغ بغیر عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ولین مثل الذی علیہن بالمرحون وللہ علیہن درجۃ اس آیت کو اللہ پاک نے بعد اس آیت کے ذکر کیا ہے ولین لکن حق بردھن فی ذلک ان امراد و اصلاحا اسلئے کہ جب یہ بات بیان کی کہ مقصود مراجعت سے اصلاح مال زن ہے نہ ایصال ضرر طرف اسلئے تو یہ سہی میان فرمادیا کہ ہر واحد کا زوجین سے دوسرے پر حق ہے ابن عباس کہتے ہیں میں تیز کرنا ہوں واسطے اپنی بی بی کے جس طرح کہ وہ میرے لئے تیز کرتی ہے اسی آیت کے سبب سے بعض اہل علم نے کہا ہے زوج واجب ہے کہ قیام بحقوق و مصالح زن کرے اسی طرح زن پر انقیاد و طاعت زوج کی واجب ہے مرد کا درجہ عورت سے اکمل تر ہے فضل و عقل و دیت و میراث و غنیمت میں مرد لائق امامت و قضاء و شہادت کے ہوتا ہے اور بی بی پر بی بی اور لونڈی لاسکتا ہے اور قادر ہے طلاق و رجعت پر گو وہ نہ مانے اور بالکس اسلئے نہیں ہو سکتا اور مرد حاضر ہے ساتھ انواع رحمت و اصلاح کے جیسے التزم مهر و نفقہ اور زین زوجہ سے اور قیام ساتھ اسلئے مصالح کے اور روکنا اسکا سوا قیام ساتھ اسلئے بی بی پر قیام بخیرست شوہر کو کہ تر ہے بسبب ان حقوق نامذہ کے **کما قال تعالیٰ** الرجال قوامون علی النساء کیسا فضل اللہ بعضہم علی بعض و بما افقوا من اموالہم عورت ہاتھ میں مرد کے اسیر و عاجز ہوتی ہے اسلئے اگر ایک خادم سے زیادہ اسکو

درکار ہر تو شوہر پر واجب ہے کہ اسکو دو خادم سے قالہ القہر لہی یعنی بصورت وجود مقدر کے
 حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک بنی نبی سے پوچھا کہ تیرا بڑا ناناؤ غاوند سے کیسا ہے اوستے نکما
 میں خدمت میں کوتاہی نہیں کرتی مگر جس چیز سے کہ عاجز ہوں فرمایا فکیف انت لہ فانہ ہبتا
 وغافلہ عائشہ نے حضرت سے پوچھا تا کس آدمی کا بڑا حق ہے عورت پر فرمایا شوہر کا کام و پرکھا
 بڑا حق ہے کہا اوسکی مان کا سدا اللہ عز و جل حسن و آیت طبرانی طبرانی و حاکم میں تھیں بعض
 محدثوں کا آیا ہے کہ جیا و نہون فی حقوق شوہر و ن کے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان
 سے کہا والذی بعثک بالحق لا اقریح ما بعیت الدنیا غرض منک اطاعت زوجہ میں واسطہ
 زوجہ کے بہت سی حدیثیں آئی ہیں چنے رسالہ صلاح ذات البین میں اس بحث کو بسبب سے
 لکھا ہے **ف** انکا کبیرہ گنا مرتب احادیث باب ہے کیونکہ اس باب میں وعیدات شدید
 آئی ہیں بعض احادیث میں لعنت اور بعض میں سخط و انارامنی شوہر پر وارد ہے *

فصل متاجر و تدابیر و تشاخص مسلم گناہ کبیرہ ہے

متاجر یہ ہے کہ تین دن سے زیادہ براہر مسلمان کو جدا کرے بغیر کسی عذر من شرعی کے تدابیر یہ ہے
 کہ جب اوسکا سامنا ہو تو منہ پھیر لے تشاخص یہ ہے کہ ولیمین کیڑے رکے احمد و ابوعلی و طبرانی
 کا لفظ فرمایا ہے ملال نہیں ہے کسی مسلمان کو کہ جدا کرے کسی مسلمان کو تین رات سے زیادہ
 کہ وہ دونوں راہ حق سے مائل ہوتے ہیں جب تک کہ اس حال پر رہتے ہیں اگر اسی مرام
 لینے ہجران و فراق پر مجبائینگے تو دونوں کبھی بہشت میں نہ جائینگے اسکی سند صحیح ہے طبرانی
 کا لفظ بسند صحیح یوں ہے جسے چھوڑا اپنے بھائی کو تین دن وہ آگ میں ہے مگر یہ کہ تذکرہ
 کرے اللہ اوسکا اپنی رحمت سے اہو داؤد و ہتی کا لفظ یہ ہے جسے ایک سال چھوڑا یہ مانند
 اسکی خونریزی کرینگے ہے بخاری کا لفظ فرمایا ہے نکر و تم تقاطع و تدابیر بغض و عدا
 اور ہوجاؤ اللہ کے بندے ایک دوسرے کے کھائی اور ہوجاؤ اللہ اسلام کرتا ہے وہ سائق ہوتا ہے

طرف حجت کے علمائے اس حدیث سے اخذ کیا ہے کہ سلام رافع اٹھ ہجرت ہے مسلم کا لفظ یہ ہے
 کھولے جاتے ہیں مرد و اسے جنت کے ہر دوشنبہ و پنجشنبہ کو اللہ پر غیر مشرک کو بخشتا ہے مگر اس
 شخص کو جسکے درمیان او راوسکے بھائی کے شجر ہے یعنی کینہ بھائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے مگر
 مشرک و مشاحن ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں جنگی نماز اؤنکے سر سے اونچی نہیں ہوتی ہے
 ایک بالشت بھر سہی ایک وہ شخص ہے جو امانت کرتا ہے کسی قوم کی اور وہ قوم اس سے ناخوش
 ہے دوسری وہ عورت جو سوہی اور شوہر اوسکا اوسپر خفا ہے تیسرے دو برادر و متقارم نواجر ہیں
 اس باب کی احادیث کو جمع کیا ہے **ف** ان تینوں کا کبیرہ گناہ صریح مفاد احادیث باب پر کیونکہ حکم
 دخول جنت اور دخول نار اور سفک دم و عیدات شدیدات ہیں ہاں اگر عود اس ہجران کا عائد نظر
 مصالح ہاجر و مہاجر کے ہو تو جائز ہے والا فلا

فصل

گھر سے باہر نکلنا عورت کا عطر ملکر اگرچہ باذن شوہر ہو گناہ کبیرہ ہے ابو داؤد کا لفظ یہ ہے کہ ہر آنکہ
 زانیہ ہے اور عورت جب عطر ملکر مجلس میں آتی ہے تو وہ ایسی ویسی ہے یعنی زانیہ ہے اسکو ترمذی
 نے حسن صحیح کہا ہے لسانی و ابن خزیمہ و ابن حبان کا لفظ یہ ہے جس عورت نے عطر لگایا یا پھر قوم
 پر گزری تاکہ وہ اوسکی خوشبو پاوین وہ مرا سکا رہے اور ہر آنکہ زنا کرے والی ہوتی ہے
 ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے قبول نہیں کرتا اللہ کسی عورت سے جو نکلتی ہے طرف مسجد کے نماز کو اور
 اوسکی خوشبو اڑتی ہے یہاں تک کہ پہر کرنا دوسے مرد و الحاکم و صحیحہ مراد منانے سے وہو الذنا
 خوشبو کا ہے ایک عورت بن ثنن کہ مسجد میں آئی تھی حضرت نے فرمایا اسے لوگو منع کرو اپنی عورتوں
 کو زینت و تہنیز سے مسجد میں پیشک لعنت نہیں کئے گئے بنی اسرائیل یہاں تک کہ پہناؤنکی عورتوں
 نے زینت و تہنیز کو اور نانہ سے ظہین مسجد و نہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح مفاد احادیث باب
 ہے یہ جب ہو کہ فتنہ شقیق ہو اور اگر مجروح فتنہ ہے تو مکروہ ہے اور اگر گمان فتنہ کا ہے

تو حرام ہے بیکہ یہ تفصیل قاعدہ شافعیہ پر ہے ورنہ حدیث عام ہے *

فصل نشوز عورت کا گناہ کبیرہ ہے

مراد نشوز یہ ہے کہ اگر سے بغیر اذن یا ممانعت کے باہر نکلے بغیر کسی ضرورت کے جسے واسطے استفادہ کے جس کے لئے نوازندہ و سلوک کافی نہیں ہے یا خوف فجور یا اندیشہ اسناد کفر
قال تعالیٰ واللاتی تخافون نشوزهن فخذوهن واحجزوهن فی المصالح وافرهن
من ان اطلعکم فلا تبغوا علیہن سبیل اللہ پاک لئے اس آیت میں مردوں کو حکم
 دیا ہے کہ وہ قائم ہوں ساتھ المصالح و تاویب لسا کی اور ان کو نفقہ و مہر دین اور بری طہرت
 ساتھ ان کے لہر کرین نشوز کہتے ہیں معصیت و مخالفت کو نشوز کہ اللہ نے تین درجے مقرر
 فرمائے ہیں پہلے وعظ و نصیحت پر عملی گئی بہتر اور مایا قرطبی نے کہا ہے غایت ہجران کو ایک ماہ
 ہے جس طرح حضرت نے کیا تھا یہ نزدیک ماکہ کے ہے شافعیہ کے نزدیک کوئی غایت اوس کے
 لئے نہیں ہے جب ملا حجت پر آ جاوے تب ہی سہی گو سالہا سال گزر جاوین آئے سے وہ
 مار مارا ہے جس سے گوشت نہ بچھے بڑی نہ ٹوٹے بیسے لات کہوں سادہ یا مسواک مارنا لکھن
 متھہ پر نہ مارے اور مارے تو گھر کے اندر مارے یا منڈیل رومال یا ہاتھ سے مارے کوڑے اور
 اور لٹھی سے نہ مارے غرض کہ جہاننگ تخفیف اس باب میں ہو سکے اوسکی مراعات کرے
 اسی لئے شافعی نے کہا ہے کہ ترک ضرب بالکل افضل ہے علی مرتضیٰ کہتے ہیں پہلے زبان سے وعظ
 کرے اگر نہ مانے الگ سوئے اگر نہ مانے تو مارے اگر مارے بھی سیدھی ہنواؤ نہ کہ مقرر کرے
 اہل علم نے کہا ہے یہ ترتیب وقت خوف نشوز کے مرعی ہوتی ہے اور وقت خلع نشوز کے
 جمع بین الکل کرنا بھی لا باس ہے کیونکہ بعض انواع نشوز پر وعید سخت آتی ہے جس طرح صحیحین
 میں آیا ہے کہ جب مرد نے عورت کو اپنے فراس پر بلایا اور وہ نہ آئی اور مرد عرصے میں سو رہا تو
 صحیح مکہ فرشتے اوس عورت پر لعنت کرتے ہیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ اوپر غار ہوتا ہے

یہاں تک کہ راضی ہو اوس سے خاوند اور سکا تیسری حدیث میں آیا ہے کہ اوسکی نماز قبول نہیں ہوتی ہے جب تک کہ خاوند خوش نہ ہو حسن کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سب سے پہلے جو سوال عورت سے دن قیامت کے ہو گا نماز اور خاوند کا ہو گا کیونکہ اطاعت زوج کی واجب ہے یہاں تک کہ اگر کسی کو مسجد کرنیکا حکم ہو تا تو عورت کو ہونا کہ شوہر کو مسجد دیکھا کرے اسی طرح روزہ نفل رکھنا اوسکو جائز نہیں ہے مگر اجازت سے شوہر کے اسی طرح عورت کو چاہئے ہے کہ یہ بات پہچان رکھے کہ وہ مثل مملوک کے ہے واسطے شوہر کے کسی طرح کفر اور سکے مال بہن نکرے مگر اوسکے اذن سے بلکہ ایک عجت علمائے کہا ہے کہ اپنے مال میں بھی تصرف نکرے مگر اوسکی اجازت سے واسطے کہ وہ عورت مثل منجورہ کے ہے واسطے شوہر کے اور عورت پر لازم ہے کہ حقوق شوہر کو حقوق قاب پر مقدم کرے بلکہ بعض صورت میں اپنے حقوق پر بھی اور واسطے تمتع زوج کے جہاں تک بن سکے مستدر ہے اسباب لطافت وغیرہ سے اور اپنے جمال کا اوسپر فخر نکرے اور کسی امر قبیح کا اوسمیں عیب نہ لگا

حکایت اصمعی نے کہا میں جنگل میں گیا ایک خلیصورت عورت کو دیکھا اوسکا خاوند بد صورت تھا میں نے کہا تیرا جی کس طرح ہے اسکے نیچے رہنے سے خوش ہے کہا میں نے شخص سن شاید اسے کوئی اچھا عمل اللہ کا کیا ہے جسکے ثواب میں خدا نے مجھے اوسکو دیا اور میں نے کوئی بُرا کام کیا ہو گا جسکے بدلے میں مجھ کو یہ ملا ہے عاقلہ کہتی ہیں اسے گر وہ عورتوں کی اگر تم جانو کہ کیا حق میں شوہروں کے تمپر تو یہ ایک عورت تم میں سے اپنے رخسار سے غبار کو اوسکے قدم سے دور کرے زواج میں سمیت سے اخبار و آثار بابت حقوق زوجین کے اس حکم پر لکھے ہیں

ف نشوونما ایک جماعت نے کبیرہ گناہے یقینی اپنے والد سے قتل ہیں کہ وہ حدیث لعن ملائکہ سے عورت سخطہ پر استدلال کرتی تھی جو از لعن عامی سمیعین پر بیٹے اونسے اس باب میں بحث کی اور کہا احتمال ہے کہ وہ لعن بالخصوص نہ ہو بلکہ بالعموم ہو مثلاً یون کہتے ہوں لعن اللہ من بانت مہاجرۃ فرامش مروی جھا +

باطل بلاق کا

طلاق مانگنا عورت کا خاوند سے بغیر کسی کیلئے کے گناہ کبیرہ ہے تو بان مرفوعا کہتے ہیں جس عورت نے سوال کیا طلاق کا اپنے شوہر سے بغیر کسی بائس کے حرام ہے اور سپرہ اجنت کی (واک الیہ ادا) والترمذی وحسنہ وایمان سنیۃ وحبان بیہقی کا لفظ یہ ہے محتملات یعنی منع کرنے والیان سناعات ہیں منین ہے کوئی عورت جو مانگے شوہر سے طلاق بغیر کسی ڈر کے پہر پاوے وہ بیعت کی ف اسکا کبیرہ ہونا مزاج حدیث صحیح مذکور ہے سبب و معید شدید کے لکن قواعد شافعیہ پر مشکل ہے دلیل **قوله تعالیٰ** فلا جناح علیہما فیما افذت بہ اور جو شرط قبل اسکے ہے وہ واسطے جو از کے منین ہے بلکہ واسطے نفی کر اوت کے ہے **وبقوله صلح** خدا لحد یقہ وطلقہا تطلیقہ لکن اس طرح جواب ہو سکتا ہے کہ دلالت حدیث کی تکبیر پر یہ ہے کہ عورت مرد کو بھی کرے طرف طلاق کے ایسا کام کرے جس سے وہ عورت یا ناراض طلاق دینے پر تیار ہو یا استغلی میں کہتا ہو **قوان** حدیث مدیقہ اور احادیث باب میں کچھ تنائی منین ہے اسلئے کہ محل ہر ایک کا او منین سے الگ الگ ہے کبیرہ وہ اصل ہے جو بلا بائس ہو تلح وہ نفاق ہے جو بوزن نفسانی ہو نہ بوزن شرعی واللہ اعلم

فصل

و یا شدت قیادت کرنا ورمیان مرد و عورتوں اور طفل سبے ریشون کے گناہ کبیرہ ہے حدیث صحیح میں مرفوعا آیا ہے کہ دیوث جنت میں نہ جائیگا ذہبی نے کہا ہے اس حدیث کے اسناد صالح ہے احمد کا لفظ یہ ہے دیوث وہ شخص ہے جو اپنی جو رو کو خبیث پر برقرار رکھتا ہے دوسرے الفاظ احمد و نسائی و نزار و ما کم کا بسلم صحیح یہ ہے کہ جنت حرام ہے دیوث پر تیسرے الفاظ مرفوع یوں ہے دیوث وہ شخص ہے جو پردہ منین کرتا کہ کون او سکی جو رو پر داخل ہوتا ہے **ف** کبیرہ ہونا ان دونوں کا ظاہر ہے علماء کہتے ہیں دیوث وہ ہے جسکو اپنی جو رو

پر غیرت نہیں ہے ویاثت کہتے ہیں جمع کرنے کو درمیان لوگوں کے اور مکروہ و باطل کے سنے
 کو شافعی نے کہا ہے ایک شخص گناہ میں مبتلا ہے اس کے ہمراہ ایک گائے والا ہے وہ اس کو
 پاس لوگوں کے لیجاتا ہے وہ فاسق ہے اور یہ کام ویاثت ہے انتہی یہ قول محمول ہے اس پر
 کہ حالت مذکورہ ملحق بدیاثت ہے لسان العرب میں کہا ہے دیوث وہ ہے جو اپنی جورو کا
 قتل و ہوا واپہنجانہ پر کچھ غیرت نہ کرے تدریث بمعنی قیادت سے یقین اہل علم نے کہا ہے کچھ عاصی
 تقیید کیساتھ رجال و نسا کے نہیں ہے بلکہ یہ قیادت درمیان افراد کے اور یہی بدتر اور قبیح
 تر ہے مرد قیادت سے دلالی ہے ع تصحہ چون پر شو و پیشہ کند دلالی ۴

باب تیس کا

وطی کرنا زن رجس سے قبل ارتحاح کے نزدیک معتقد تحریم کے گناہ کبیرہ ہے اگرچہ وہ عین کوئی خداوند
 نہیں ہوتی ہے بسبب منہی شبہ کے کیونکہ مدد کی بنیاد دفع پر ہے جہاں تک سقوط حد کا ممکن ہو وہ

باب ایلار کا

قسم کھالینا کہ عین پاس بی بی کے نہ جاؤں گا چار ماہ سے زیادہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں
 کہ کیسے اس کو ذکر کیا ہو مگر اسلئے بعید نہیں ہے کہ اس میں سفرت عظیمہ سے بی بی کو کیونکہ بعد چار
 ماہ کے صبر اور سکامرد سے فنا ہو جاتا ہے جس طرح کہ حفصہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا اور
 اونہوں نے حکم دیا تھا کہ کوئی مرد اپنی بی بی سے غائب نہ کرے اس سفرت عظیمہ کی وجہ سے
 شارع نے قاضی کو مباح کیا ہے کہ اگر زوج بعد چار ماہ کے وطی نہ کرے تو ایک طلاق اس کو دینا

باب ظہار کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین یظاہرون منکم من نساءکم ما حقن امہا ثم ان امہا

اللاتی ولدنہم وانہم لبقولن منکر من القول ونور اللفظ منکہ میں تو بیچ ہے
عرب کو اور تعجیب ہے او کی عادت کی دربارہ ظہار کیونکہ یہ قسم منجملہ ایمان جاہلیت کے تھی
خاتمہ اور امم میں یہ عادت نہ تھی ظہار یہ ہے کہ جو رو سے یوں کہے کہ تو مجھ پر مثل پشت مادر
ہے اللہ نے اس قول کو منکر و زور فرمایا یعنی سبتان و کذب اسلئے او سپر کفارہ مقرر کیا ہے
اس سے معلوم ہوا کہ ظہار کبیرہ ہے ابن عباس کہتے ہیں الظہار من الکبائر

باب لعان کا

قال تعالیٰ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شہدین اعدا جلد و
شائین جلدہ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً اولئک ہم الفاسقون **وقال تعالیٰ**
ان الذین یرمون المحصنات الفاضلات المومنات لعنوا فی الدنیا والاخرۃ ولہم عذاب
الیم مراد آیت شریفہ سے باجماع علما تہمت زنا ہے جیسے یوں کہنا اسے زانیہ اسے لہجہ اسے
تعمہ یا مکرور وچ تعمہ یا ولد تعمہ یا ابن الزانیہ یا بنت الزانیہ ولد الزانیہ کہنا یا اسے مکرور اسے زانی کہنا یا لوطی
و لوطیہ کہنا یا اسی علق کہنا کہ یہ سب داخل ہے قذف میں اور لفظ شامل ہے تہمت لو انک یوحی
زواجہ میں مسئلہ قذف کی بہت تفصیل کی ہے صغیرہ و مکرور کے قذف کا حکم بیان کیا ہے
انادیت و اقوال اہل علم نقل کئے ہیں **قذف** کا کبیرہ ہونا منصوص کتاب اللہ و حدیث میں ہے
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے

فصل

کالی دینا مسلمان کو اور زیان و رازی کرنا و سکی آبر و ریزی میں اور تہیب ہونا لعن و سباب
والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شہدین اعدا جلد و
شائین جلدہ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً اولئک ہم الفاسقون **وقال تعالیٰ**
ان الذین یرمون المحصنات الفاضلات المومنات لعنوا فی الدنیا والاخرۃ ولہم عذاب
الیم مراد آیت شریفہ سے باجماع علما تہمت زنا ہے جیسے یوں کہنا اسے زانیہ اسے لہجہ اسے
تعمہ یا مکرور وچ تعمہ یا ولد تعمہ یا ابن الزانیہ یا بنت الزانیہ ولد الزانیہ کہنا یا اسے مکرور اسے زانی کہنا یا لوطی
و لوطیہ کہنا یا اسی علق کہنا کہ یہ سب داخل ہے قذف میں اور لفظ شامل ہے تہمت لو انک یوحی
زواجہ میں مسئلہ قذف کی بہت تفصیل کی ہے صغیرہ و مکرور کے قذف کا حکم بیان کیا ہے
انادیت و اقوال اہل علم نقل کئے ہیں **قذف** کا کبیرہ ہونا منصوص کتاب اللہ و حدیث میں ہے
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے

میں مرفوعاً آیا ہے کہ پُرکنا اور گالی دینا مسلمان کو فسق ہے اور قتال اس کا کفر ہے اسکو صحیح
 میں روایت کیا ہے مگر ابو داؤد نے مسلم و ابو داؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے دو گالی دینے والوں
 میں اوپر گناہ ہے جسے پہلے گالی دینی یہاں تک کہ مظلوم تعدی کرے ابن حبان کا لفظ ابن عباس
 سے مرفوعاً ہے کہ المتسابان شیطانان یتھامران و یتکا ذبان جابر بن سلیم سے فرمایا تھا تو
 کسی کو گالی نہ دیکر وہ کہتے ہیں اسدن سے میں نے کسی آراؤ و غلام و شتر و گوسفند کو گالی نہیں
 سوائے الترمذی و حسنہ و ابن حبان و ابو داؤد و دوسرے لفظ یہ ہے کہ استین شیعہ
 ابن عمر کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سبھا اکبر کبار کے یہ ہے کہ لعنت کرے آدمی اپنے والدین کو پوچھا
 کیونکر فرمایا گالی دے کسی کے باپ کو وہ اس کے باپ کو گالی دے اور گالی دے کسی کی ماں کو
 وہ اس کی ماں کو گالی دے سوائے البخاری و دوسرے لفظ یہ ہے کہ لعن کرنا مومن کو مثل اس کے
 قتل کر نیکی ہے سلمہ بن اکوع کہتی ہیں ہم جب دیکھتے کہ کوئی شخص کسی اپنے سہائی کو لعن کرتا
 تو جانتے کہ اسے کبیرہ کیا ہے ابو داؤد کی حدیث میں آیا ہے کہ لعنت پر کرنا لعن پر آتی ہے
 اگر ملعون اہل اس کا نہیں ہوتا ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ مومن لعان نہیں ہوتا ہو اور ملعون
 اور نہ فاحش اور نہ بد زبان ابو بکر صدیق نے لعن مالیک کو لعنت کی مٹی فرمایا لعانین و لعن
 کلاد و رب الکعبۃ سوائے البیہقی و عبد اللہ ابو بکر نے اوس غلام کو جسے گالی دینی تھی آزاد
 کر دیا مسلم کا لفظ یہ ہے لا یبغی لصديق أن یکن لعاناً یعنی کسی صديق کو لعان ہونا زیبا
 نہیں ہے اور حدیثوں میں لعنت ناقہ و لعیر سے بھی نہی فرمائی ہے بلکہ لعنت مرغ و مرغوش و
 ریح و غیر ہا سے بھی منع کیا ہے **ف** اس کا کبیرہ گنا صریح احادیث باب ہے اور لعنت کرنا
 دو اب پر حرام ہے زمی پر بھی لعنت کرنا کبیرہ ہے اس لئے کہ حرمت انذار میں برابر مسلمان کے
 ہے جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم ہے جیسے فرعون ابی جبل ابولسب و جیم و اوپر لعنت کرنا جائز ہے
 اور جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم نہیں ہے جیسے یزید بن معاویہ اوپر لعنت کرنا گو وہ فاسق
 فاجر ہو درست نہیں ہے لعن نے جو یزید پر لعنت کی ہے یہ تہذیب ہے کیونکہ وہ مسلمان تھا اور

یہ دعویٰ کہ وہ کافر تھا اور اسے حکم قتل حسین علیہ السلام کا دیا تھا ثابت نہیں ہے اسی لئے
غزالی نے اسکی لعنت کو حرام کہا ہے اگرچہ فاسق سکیر تہوور فی الکبار بلکہ فی الفرائض تھا لیکن
لعنت غیر معین بالشخص اور معین بالوصف جیسے لعن اللہ الکاذب سو باجماع جائز ہے۔
قال تعالیٰ الا لعنة الله على الظالمين وقال تعالیٰ ثم نبهنا فنجعل لعنة الله
على الكاذبين اسطر کی لعن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہت آئی ہے ف زواج
بینہما لیس لکھ لعمان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یکجا جمع کیا ہے وہ سب لعائن غیر معین پر
ہیں اور اکثر فعل کیا نہیں پر وارد ہوئی ہیں اور جس جگہ کسی معین پر لعنت کی ہے اسکا مرنا کفر
پر حضرت کو معلوم ہو گیا تھا غرض کہ حملہ حیوانات و مجادات پر لعن کرنا مذموم ہے ۛ

فصل

تبرکنا انسان کا اپنے نسب یا والد کے نسب اور منسوب ہونا طرف غیر والد کے باوجود معلوم
ہو نیکی گناہ کبیرہ ہے حدیث سعد بن ابی وقاص میں مروفا آیا ہے جسے دعویٰ کیا غیر پر کا
اور وہ جانتا ہے کہ وہ اسکا باپ نہیں ہے تو جنت اور سپر حرام ہے سوا لا الشیخان ابی اؤ
ابوہریرہ کہتے ہیں کہ جب آیت ماحذہ اوتری حضرت نے فرمایا جس کسی عورت نے داخل کیا کسی
قوم پر اس شخص کو جہنم میں سے نہیں ہے تو وہ اللہ سے کسی شے میں بھی نہیں ہے وہ جنت
میں نہ جائیگی سوا لا ابی داؤد والنسائی وابن حبان والبیہقی شیعین کا لفظ یہ ہے دعویٰ
نہیں کرتا کوئی آدمی غیر پر کا اور وہ جانتا ہے مگر کافر ہو جاتا ہے دوسرا لفظ شیعین کا ہے
من ادعی الی غیر امیہ اوانتمی الی غیرہ والیہ لعنة الله والملائكة والناس
اجمعین لا یقبل الله منه یدم القیامة مرنا کا عدلا یعنی غیر کو باپ بنانا یا غیر کا
غلام بنانا موجب لعنت و عدم قبول عبادت ہے بخاری کا لفظ یہ ہے کہ لا ترغبوا عن آبائکم
فمن رغب عن امیہ فقد کفر طرانی کا لفظ عمر بن شعیب عن امیہ عن حماد سے یہ ہے

کافر ہو اور وہ شخص جس نے انکار کیا نسب کا اگرچہ باریک ہو یا دعویٰ کیا نسب کا جسکو پہچانتا نہیں ہے
 دوسرے لفظ طبرانی کا یہ ہے جس نے دعویٰ کیا نسب کا جسکو نہیں پہچانتا ہے اوستے کفر کیا ساتھ اللہ کے
 یا نفی کی نسب سے اگرچہ دقیق ہو وہ کافر ہو اساتہ اللہ کے احمد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر
 ابیہ لم یس احرا حہ الجنة ابو داؤد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر ابیہ او انتحی الی غیر متوالیہ
 فعلیہ لعنة الله المتابعة الی یوم القیامة **ف** ان دونوں کا کبیرہ گنا صریح منطوق
 ان احادیث صحیحہ کا ہے اور یہ واضح علی ہے اگرچہ اسکی تصریح نہیں دیکھی ہے بعض نے کہا ہر
 کہ کفر کے معنی یہ ہیں کہ سوڈی بکفر ہے یا ستم ہے یا کفر نعمت ہے انتہی لکن اول اولی ہے اسلئے
 کہ وعید مذکورہ نہایت سخت ہیں اور ابتلا آمین عام ہے خصوصاً خدا ندان اعداء اور رؤساء بین دونوں امر
 شارع و مروج رہتے ہیں اولاد و نانا و نکی گلے باندہ دسی جاتی ہے اور وہ قبول کر لیتے ہیں اور جو
 اونہیں کم نسب ہوتے ہیں وہ آپکو شریف بنانیکے لئے سید بنجاستے ہیں سید بے ہیں و دہج
 کی تکبیر حاصل ہوتی ہے ایک ادعا و لہو بی غیر والد و دوسری بقول کذب جناب رسالت پر بالخصوص حالانکہ
 حدیث صحیح متواترین آیا ہے من کذب علی متعمداً فلیتبوع مقعداً من النار *

فصل

طعن کرنا نسب پر جو کہ ظاہر شرع میں ثابت ہے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** والذین یؤذون
 المؤمنین والمومنات بظہیر ما کتسبوا فقد اخطوا بہتاً وانا انما مبینا لکم
 ابو ہریرہ سے مرفوعاً وایت کیا ہے دو چیزیں ہیں لوگوں میں انوکھا قصہ کرنا کفر ہے ایک
 طعن نسب میں دوسرے نیاحت کرنا سیت پر **ف** اسکا کبیرہ گنا صریح حدیث ہے اور یہ
 ظاہر ہے اگرچہ کہنے اسکا ذکر نہیں کیا ہے *

فصل

داخل کرنا عورت کا کسی قوم پر او سکوجو اونہیں سے نہیں ہے زنا یا وطنی مشبہ سے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابوہریرہ میں آیا ہے کہ جب آیت ملا عنہ نازل ہوئی حضرت نے فرمایا جس عورت نے داخل کیا کسی قوم پر او سکوجو اونہیں سے نہیں ہے وہ نہیں اللہ سے کسی شے میں اللہ او سکوجبت میں داخل نہ کرے گا اور جس مرد نے انکار کیا اپنے بیٹے کا اور وہ دیکھتا ہے طرف او سکے یعنی جانتا ہے کہ وہ او سکایا ہے پڑوہ کرے گا اللہ او سے اور صوا کرے گا او سکوسا نے ساری غلاتک کے اولین و آخرین سے +

کتاب بدت کی

خیالت کرنا انقضاعدت میں گناہ کبیرہ ہے اسکو کبیرہ گناہ کہہ دو رہنہیں ہے اسلئے کہ آسمین مسلط کرنا اجنبی کا ہے بشع یعنی شرمگاہ پر بغیر حق کے اور اس مسلط کے ضرر عظیم اور مفاسد لا تھتی ہوتے ہیں +

فصل

نکاح عدت والے کا سکین سے صحیح کہ تا انقضاعدت رہنا لادم تھا بغیر کسی عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے اسکا ذکر کبار میں کچھ بعد نہیں ہے بلکہ قیاس ہے تاہر نکاح پر عورت کے خا کہ شوہر سے بغیر او سکافون کے بلکہ یہ بات حق میں مستندہ وفات کے بالاولیٰ ہے کیونکہ او سکے گھر رہنے میں حق ہو کہ خدا ہے جیسے حفظ نسب وغیرہ +

فصل سوم نہ کرنا مستوعنہا کا روج پر گناہ کبیرہ

کیونکہ ترک احادیث پر سبت سے مفاسد مترتب ہوتے ہیں اسلئے کبیرہ گناہ اسکا غیر بعید ہے

فصل چہم کرنا کبیرہ سے قبل شہرہ کے گناہ کبیرہ ہے

اسکا ذکر کبار میں اسلئے کچھ دور نہیں ہے کہ اسپر اختلاف مایہ و ضیاع انساب وغیرہ مفاسد مترتب ہوتے ہیں پھر دیکھا کہ حدیث مسلم میں صریح بات آئی ہے اگر عامل ہو سبب اسکا یہ کہ حضرت کا گور ایک عورت حاملہ پر باپ فضا ط پر ہوا چوچا یہ کون ہے کہا فلان شخص کی کنیز ہے فرمایا کیا اوسکے ساتھ المام کیا ہے کہا ہاں فرمایا لقد هممت ان العنہ لعنایہا معہ فی قبرہ کیف یدرس ثرہ وھو لا یحل لہ کیف یستخذمہ وھو لا یحل لہ یہ اسلئے کہ امر ولد کا مشکل ہے احتمال ہے کہ بچہ اسکا ہو یا غیر کا اگر اسکا بچہ ہے تو نفی اوسکی درست نہیں ہے اور نہ استرقاق و استخام اور اگر غیر کا ہے تو اوسکا استحاق و توریت ملال نہیں ہے کتاب نفقات کی زوجات و اقارب و مالیک پر

فصل

ندینا نفقہ و کسوت کا بی بی کو بغیر مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے
ملکہ ا قبیح ظلم ہے +

فصل

منائع کرنا حیال کا جیسے اولاد منار گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے کافی ہے آدمی کو یہ گناہ کہ منائع کرے اوسکو حبکو قوت دیتا ہے رواحہ ابن داؤد و النسائی عاکرا

لفظ یہ ہے جو اوسکے عیال میں ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ مائل ہوگا ہر راعی سے اوسکے رعیت کا کہ نگاہ رکھا اوسکو یا ضائع کیا سہا تک کہ مسئول ہوگا مرد اپنے گھر والوں سے شیخین کا لفظ یہ ہے کہ مرد راعی ہے اپنے گھر والوں میں اور مسئول ہے اپنے رعیت میں اور عورت راعی ہے گھر میں اپنے خاوند کے اور مسئول ہے اپنی رعیت سے الحدیث

ف اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے کیونکہ یہ ظلم بہت بُرا اور بُرا ہے ۴

فصل

نافرمانی کرنا والدین کی یا ایک کی اوں دونوں میں سے اگر جبہ عالی ہوں اور گواہی نہ یاد دہ کوئی اور قریب موجود ہو گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** وبالوالدین احسانا ابن عباس نے کہا مرد نیکی کرنا ہے مان باپ سے ساتھ لطف ولین جانب کے اونکو جواب سخت ندرے تیز نظر سے طرف اوسکے ندیکے نہ اپنی آواز اوپر بلند کرے بلکہ سامنے اوسکے ایسا ذلیل رہے عیہ غلام سامنے مالک کے ہوتا ہے **وقال تعالیٰ** وتضعی رأت ان لا تعبدوا الا ایاہ وبالوالدین احسانا اما یبلغ عندک الکبر اھما او کلھما فلا تقل لھما ات ولا تحقرھما وقل لھما قولا کرھما واخفص لھما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحھما کما اریانی مغفیر اللہ نے منع کیا ہے اس سے کہ مان باپ کو اُف کہے یہ کتنا یہ ہے ایذا سے کسی طرح کی ایذا ہو سہا تک کہ اقل انواع کیوں نہوا سیلے حضرت نے فرمایا ہے اگر اللہ کسی شے کو اُف سے کتر جاتا تو اوسی سے سنی کرتا اب عاق جو چاہے سو کرے جنت میں نہ جانے گا اور نیکو کار جو چاہے سو کرے آگ میں داخل نہوگا تیر والدہ پر تین بار حصن کیا ہے اور تیر والدہ پر ایک بار اور والدہ کو واسطہ الواب جنت فرمایا ہے صحیحین میں آیا ہے کیا خبر ندوں میں حکم کو تیر سے ایک شک کرنا ہے ساتھ خدا کے دوسرے نافرمانی کرنا ہے مان باپ کی میان بے ادبی کو اور ترک تیر و احسان والدین کو برابر شرک اللہ کے نہ کہا ہے عیا ذی اللہ ایک حدیث میں فرمایا

حرام ہے تیسرا نافرمانی اُتھات کی سرواۓ البخاری حاکم کا لفظ یہ ہے اللہ نظر نہ کر لگا دن قیامت کو
 طرف اوسکے جو نافرمان ہے والدین کا احمد و نسائی و ہزار کا لفظ یہ ہے اللہ نے حرام کیا ہے جنت
 کو عاق والدین پر اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ اوسکو جنت کی سہوا ہی نہ
 گئے گی ابن ابی عامر کا لفظ بسند حسن یہ ہے کہ قبول نہیں کرتا اللہ اوس سے نفل نہ فرض حاکم
 کا لفظ یہ ہے کہ وہ جنت میں نہ جائیگا **حکایت** ایک شخص حضرت کے پاس آیا کہا میں گویا
 دیتا ہوں لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ کی اور نماز پیچھا نہ پڑھتا ہوں اور زکوۃ دیتا ہوں
 اور رمضان کا روزہ رکھتا ہوں فرمایا اگر تو اس حال پر مرا لیا گاتا تو ہمارا نبیاء و صدیقین و شہداء
 و صالحین کے جو گا دن قیامت کو اس طرح پہرہ دو انگلیوں سے اشارہ کیا مگر جبکہ تو نے
 نافرمانی مان باپ کی نہ کی ہوگی رواۃ احمد و الطبرانی باسناد صحیح و ابن خزيمة و ابن حبان
 احمد و غیرہ کا لفظ معاذ بن جبل سے مروی ہے وکالتحقن والدیاء و ان امرأ ان تخرج من
 اهلک و مالک طبرانی و حاکم کا لفظ یہ ہے ملعون من عقی والدیه ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 لعن اللہ من سب والدیه حاکم کا لفظ یہ ہے سارے گناہوں میں سے جسکو اللہ جانتا ہے قیامت
 تک تاجہ دیتا ہے مگر حقوق والدین کہ اللہ عاق کے لئے زندگی میں قبل موت کے جلدی کرتا ہے
 بہیشتی کا لفظ فقہ میں ایک باپ بیٹے کے یہ ہے انت و مالک کا بیک اسکو ابن ماجہ نے
 ہی روایت کیا ہے ابو یعلیٰ کا لفظ ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک شخص سے فرمایا اما علمت
 انک و مالک من کسب ابیک **حکایت** طبرانی میں آیا ہے کہ ایک مرد سے مرے
 وقت کلمہ نہ کہا جاتا تھا جب اوسکی مان سے تصور اوسکا سامان کر یا تب اوسکے نسخہ سے کلمہ
 لکھا حضرت نے فرمایا الحمد للہ الذی افقذہ من الناس غرض کہ حقوق و حقوق والدین میں گنتی
 حدیثیں آئی ہیں **ف** حقوق کا نسخہ کیا کر کے ہونا مستحق علیہ اہل علم ہے ظاہر کلام اسلمہ
 شافعیہ پر ہے کہ کچھ فرق اسمبکہ در میان والدین کا فر و مسلمان کے نہیں ہے یعنی خواہ والدین
 کافر ہوں یا مسلمان حقوق و عصیان میں دونوں برابر ہیں حقوق کی حد یہ ہے کہ مان باپ میں

کسی کے ساتھ ایسا بڑا کرے جو غیر کے ساتھ گناہ صغیر ہو تو وہ کام حق میں مان پانے کے گناہ کبیرہ
 ہوتا ہے یا خلاف اسکے امر و نہی کے کرے اس کام میں نسبین کہ ولد پر خوف فوت نفس یا عضم
 کا ہو جب تک کہ والد و عین متہم نہ ہو یا کسی سفر شاق میں جو ولد پر خوف من نسبین سہنا مخالفت کرے یا
 کسی غیبت طویلہ میں جس میں نہ کوئی علم نافع ہے اور نہ کوئی گناہ کبیرہ ہے یا آوسمین اسلی آب و حیات ہو
 زواج میں فوائد ان قیود کے بہت بسط سے لکھے ہیں *

فصل قطع رحم کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ واتقوا الله الذي تساءلون به ولا حرام لینی قطع رحم سے بچو اور ڈرو
 وقال تعالیٰ نبل عسیة ان تولیتما ان تفسد وافی الا من وقطعوا امرهما مکرم
 اولئک الذین لعنهم الله فاصمهم واعصی ابصارهم وقال تعالیٰ ونقیطعون
 ما امر الله به ان یصل ونقیطعون فی الاحر من اولئک هم الخاسرون وقال تعالیٰ
 ونقیطعون ما امر الله به ان یصل اولئک لهم العترة ولهم سوء الدار شیخین کا لفظ
 ہے کہ قطع رحم جنت میں نہ جاوے گا ترمذی کا لفظ بسند حسن صحیح ہے نسبین سے کوئی گناہ
 کہ لائق اسکے ہو کہ اللہ اسکی عقوبت میں جلدی کرے دنیا میں عداوت اور اسکے جو افرات میں
 ذخیرہ کر رکھا ہے یعنی وقطعت رحم سے وراۃ ابن ماجة والحاکم وقال صحیح الا سنن
 قطع رحم میں وعیدات شدیدات بکثرت آئی ہیں زواج میں بہت سے حدیثیں نقل کی ہیں رفعی
 و نووی کا توقف کرنا اسکے کبیرہ ہونے میں باوجود ان احادیث و آیات کے بھیجئے تفصیل
 حملہ رحم کی زواج میں مرقوم ہے اس حملہ میں اولاد اعمام و خالات بھی داخل ہیں *

فصل

مالک کو چور کر کسی اور کا غلام بنانا گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے من ادھی الی خیر ابیہ

اَوَانْتَحَىٰ اِلَىٰ غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللّٰهُ مِنْهُ
 صَرْحًا وَلَا خَدًّا اَبْنُ حَبَانَ كَانَ لَهُ ظَنِّيَّةٌ مِنْ تَوَلَّى اِلَىٰ غَيْرِ مَوَالِيهِ فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ
 ابوداؤد کا لفظ یہ ہے فعلیہ لعنۃ اللہ المتتابعۃ الی یوم القیامۃ **ف** اس کا کبیرہ ہونا
 صریح امارت میں مجسمہ باب ہے اور یہ ظاہر ہے :

فصل

فاسد کرتا تنہی یعنی نوٹ دی غلام کا مالک و سید پر گناہ کبیرہ ہے حضرت نے فرمایا ہے من خبیب
 علی امرئ ورجلہ او حملی کتہ فلیس منارواہ احمد باسناد صحیح والذہبی اسرا بن حبان
 ابوداؤد کا لفظ یہ ہے من خبیب امرأۃ علی نروحمہا او عبد علی سیدہ خبیب بہنی قصد
 و متنب ہے **ف** اس کا کبیرہ گناہ تفسیر امارت میں باب ہے کیونکہ لفظی اسلام ایک وعید شدید ہوتی ہے
 جس طرح کہ ادرعی وغیرہ نے سامتہ اسکے تصریح کی ہے پھر معلوم ہوا کہ بعض علمائے اسکو تخطیہ
 کہا ہے کہ شمار کیا ہے ۔

فصل

بہاگنا غلام کا پاس سے سید کے گناہ کبیرہ ہے مسئلہ نے جریر سے مروی روایت کیا ہے جو غلام
 بہاگ گیا ذمہ اس سے بری ہو اور دوسرے لفظ یہ ہے کہ جب غلام بہاگ جاتا ہے تو اسکی نماز
 قبول نہیں ہوتی تیسرے لفظ یہ ہے وہ کافر ہو جاتا ہے نہایت کہ سپر کر آوے طہرائی کا لفظ
 بسند جدید یہ ہے دو آدمی بین جنگی نماز اؤنکے سر سے تجاوز کر کے قری ایک غلام جو پاس سے
 اپنے مولیٰ کے بہاگ گیا نہایت کہ بہر آوے دوسری عورت جسے نماز اپنے منہ ہر کی کی
 ہے نہایت کہ رجوع کرے دوسرے لفظ یہ ہے جو غلام کہ مر گیا حالت گریز میں کہ غرض ہر گناہ
 اگرچہ راہ مذہب میں مارا جائے ابن حبان کا لفظ یہ ہے اگر مر گیا تو حاصی مر **ف** اس کا کبیرہ ہونا

صریح احادیث باب ہے حدیثین اس باب میں بکثرت آئی ہیں اسلئے یہ تکبیر ظاہر ہے *

فصل

آزاد سے خدمت لینا اور اسکو غلام بنانا کبیرہ ہے ابن عمرؓ فرماتے ہیں قبول نہیں ہوتی ہے نماز اس شخص کی جس نے غلام بنایا کسی آزاد کو سوا الہ ابداً و دواً بن صاحبہ خطابی نے کہا ہے اعتقاد صحیح رکھو یہ ہوتا ہے کہ اسکو آزاد کر دے پھر آزادی کو مخفی رکھے یا الکا رفق کا کرے یہ اور بھی بدتر ہے بلکہ محقق کے پکڑ رکھے اور خدمت لے انتہی یا غیر کے آزاد کر دے سے خدمت لے یا زبردستی اسکو غلام بناوے **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث ہے اور یہ ظاہر ہے *

فصل

باز رہنا لوہی غلام کا خدمت سید سے اور دنیا سید کا اسکی موت کو اور کام لینا اور سے زیادہ اسکی طاقت سے اور ہمیشہ مار پیٹ کرنا اسکو یا غصی کرنا گو صغیر بن ملین ہو یا کسی اور طرعی تعذیب کرنا یا دابہ کا غصی کرنا بغیر کسی سبب شرعی کے اور تخریش کرنا بسانم ملین ہا سب کبار میں طرانی کا لفظ علی مرتضیٰ سے مر فوٹا ہے سخت ہے غضب میرا اور میرے غلم کیا ایسے شخص پر جسکو سوا میرے کوئی نام و درو گار نہیں ملتا ہے مسلم کا لفظ ابو مسعود بدری سے یہ ہے میں ایک غلام کو کوڑے مارا تھا کسی نے پس پشت سے ٹھکڑا مارا اپنے قصد میں و آواز نہ پہنچانی جب وہ روک ہوا دیکھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہن فرمایا اسے اباب مسعود کہ جس نے اللہ کو تجھ پر زیادہ قدرت ہے بہ نسبت تیری قدرت کے اس غلام پر تھکما دے کسی مملوک کو کہی نہ مار و ن کا اور شیطان اسکو آزاد کر دیا ابو داؤد کا لفظ ابن عمر سے مر فوٹا ہے جس نے ملتانہارا مملوک کو یا اسکو پٹیاؤں کا غارٹا دیا ہے کہ اسکو آزاد کر دے

طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے مارا اپنی ملوک کو ظلماً اور سکا بد لایا جائیگا دون قیامت کو احمد و ابن ماجہ
 کا لفظ ابو بکر صدیق سے مرفوعاً یہ ہے داخل نہوگا جنت میں بدخلق الحدیث یعنی مؤذی ملک
 کا ابو داؤد کا لفظ یہ ہے ابو ذراپنے غلام کو اپنا سالباں پہناتے تھے ایک بار اونہوں نے بلال
 بن رباح مؤذن رسول خدا صلعم کو عار طرف سے مان کے دلائے تھے کیونکہ وہ عجمیہ تھی
 بلال نے حضرت سے شکایت کی فرمایا ابا ذر انک امر عریک جاہلیۃ الحدیث تب سے
 وہ غلام کو اپنے برابر رکھتے تھے شیعین و ترمذی کا لفظ یہ ہے جبکہ ماتحت اور سکا سہائی ہوا
 وہ کھلاوے پہناوے جو آپ کھاتا پہنتا ہو اور طاقت سے زیادہ کام نہ لے اگر لے تو خود
 اوسکی اعانت کرے ابو داؤد کا لفظ یہ ہے اطعموہم مما تاکلون واکسوہم مما تلبسون
 دوسرا لفظ علی مرتضیٰ سے مرفوعاً یہ ہے کہ آخر کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا یہ تھا الصلوۃ الصلوة والصلوة والصلوة فیما ملکتم ایما لکم ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے فما
 نال یعولھا حتی صالیفیھ لسانہ بخاری میں آیا ہے کہ دوزخ میں گئی ایک عورت
 بدلے ایک بلی کے جسکو باندھ رکھا تھا نہ چھوڑا کہ وہ خندش ارض کو کوماتی سیلئے حشرات
 زمین کو ابن عباس سے مرسل مرفوعاً آیا ہے کہ منع کیا ہے حضرت نے تحریش کر نیسے درمیان
 سبائکم کے یعنی جانوروں کو بڑا کر یا ہم لڑا دینا اسمین لڑنا مرغ و بیٹہ و میٹھ ہے وغیرہ کا
 سہی داخل ہے فالتکبیرہ گنا ظاہر سفا و ادا دیث ہے تحریش منجملہ تعذیب کے ہے
 اور عی نے کہا ہے کہ قتل کرنا گریہ غیر مؤذی کا منجملہ کبار کے ہے اسلئے کہ ایک عورت
 اسی بلی کے پیچھے لگ میں گئی اسلئے جو امر اس معنی میں ہے وہ ملحق ہے ساتھ اسلئے کہ
 قتل کچھ شرط نہیں ہے بلکہ ایذا رشید کا بھی یہی حکم ہے جیسے ضرب بولم بعض علمائے
 تفریح کی ہے کہ تعذیب حیوان کی بلا موجب اور ضعی کرنا ظلام کا اور غلاب دینا اوسکو براہ
 ظلم و بخی منجملہ کبار کے ہے پھر کہا کہ دست درازی کرنا ضعیف و ملوک و جاریہ و زور و بد
 پر کبیرہ ہے اللہ نے تو انکے ساتھ احسان کرنا حکم دیا ہے بڑی اسارت انکے حق میں

انکا ہو گا کہ کتاب **حکایت** ابو سیمان دارانی کہتے ہیں ایک بار میں ایک حمار پر سوار
 تھا مینے اسکو دیا تین بار مارا اسنے مراد لیا کہ میری طرف دیکھ کر کہا اسی ابو سیمان یہ قتل
 دان قیامت کو چاہئے تو کم کر یا زیادہ مینے کہا آج سے پہلے ہی میں اسکو نہ ماروں گا ہمارے
 نشانہ بنانے پر عدالت آئی ہے جانور کو ہو گا پیاسا کہ مارنے سے سنی فرمائی ہے چریوں کے پتھر
 پکڑ لیتے چوٹیوں کو آگ میں بھال لیتے - منع کیا ہے +

کتاب الجنایات

قتل کرنا مسلمان یا ذمی معصوم کا عذر یا بہ شبہ عمدہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ ومن یفعل
 ذلک یلین اثاماً فیما عفت لہ العذاب یوم القیامۃ ویخلد فیہ مہماً ناکلاً** من تاب
 مراد قتل کرنا ہے نفس محرم کا **وقال تعالیٰ من اجل ذلک کتبنا علی بنی اسرائیل
 انہ من قتل نفساً بغير نفس او فساد فواحش من قتل لما قتل الناس جمیعاً** ایک
 جان کے قتل کرنے کو برابر قتل کرنے سب لوگوں کے ٹھیرایا ہے مراد مبالغہ ہے تعظیم مراد قتل
 میں ابن عباس کہتے ہیں جسے کسی نبی یا امام عادل کو قتل کیا اسنے گویا سارے لوگوں کو
 قتل کیا مجاہد نے کہا جسے ایک جان حرام کو قتل کیا وہ سبب اس قتل کے آگ میں گسیلگا
 نہ طرح کہ اگر سب کو قتل کرتا تو جہنم میں جاتا اور قتل مومن پر اللہ نے وعدہ خلود ناز و غضب
 ولعنۃ و عذاب عظیم کا فرمایا ہے رد ابراہیم بن ابی اس آیت کے سبب تمام کیا ہے صحاح و سنن
 میں مروی قتل نفس کو اکبر کہا نہیں گناہ ہے ہمارا شرک باللہ کے ذکر کیا ہے قاتل کے لئے وعدہ
 ناز کا آیا ہے گو مقتول اہل ذمہ ہو **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح مدلول کتاب و سنت میں ہے
 اسی لئے قتل عمد کو بالا جماع کبیرہ کہا ہے اختلاف اس میں ہے کہ بعد شرک کے اکبر کہا گیا ہے
 صیح معصوم یہ ہے کہ اکبر کہا نہ بعد شرک کے یہی قتل نفس ہے یا نہ شبہ عمدہ کی تصریح بابت کبیرہ
 کے ہر ذمی و مشرک درمیان میں کی ہے ساقی بھی انہی طرف گئے ہیں حدیث میں آیا ہے

دو مسلمان تلوار کھینچ کر آئے سامنے ہوتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے مقتول اس لئے کہ وہ بھی جہنم میں تھا قاتل پر اپنے صاحب کے ہاتھ قتل کرنا اہل نبی کا یاد فح کرنا قاتل کا اپنی جان سے اور اپنے حرم سے داخل اس وعید میں نہیں ہے *

فصل خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ ولا تقتلوا انفسکم الی قوله و من یقتل ذلک عدوانا ظہورا
فسوف نصلیہ ناسرا یعنی بعض ہمارے بعض کو قتل نہ کریں یا مردہ ہی ہے خودکشی سے
حقیقہ اور یہی ظاہر ہے اگرچہ قول اول ابن عباس سے منقول ہے قصہ عمر بن عباس میں
آیا ہے کہ انکو غزوہ ذات السلاسل میں اہتمام ہو گیا تھا خوف سے سردی کے غسل نہ کیا
پیمبر کے نماز پڑھائی جب حضرت نے پوچھا تو اسی آیت سے استدلال کیا حضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم ہنس پڑے اور کہہ نہ فرمایا یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عمر نے تاویل اس آیت
کی خودکشی پر کی نہ غیر کشی پر اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر انکار نہ فرمایا چنانچہ
میں ابوہریرہ سے آیا ہے جسے گرایا آپ کو بھاڑ پر سے پھر قتل کیا اپنی جان کو وہ نار جہنم میں
ہو گا اگر لگیا اور سچین ہمیشہ اور جسے زہر پیکر جان دی وہ زہر اوسکے ہاتھ میں ہو گا ہمیشہ لگے
جہنم میں پیا کر لگا اور جسے اپنی جان کسی کو سے یا تیر چیر سے قتل کی وہ اوسکو ہمیشہ جہنم میں
ہو گا کر لگا حکایت ایک آدمی کے زخم لگتا تھا اوسنے خودکشی کی اللہ نے کہا میرے
بندے نے جلدی کی ساتھ اپنی جان کے سینے اور سپر حنبت کو مرام کر دیا سیخین کا لفظ یہ ہے
جسے فرج کیا اپنی جان کو وہ معذب ہو گا دن قیامت کے اس باب میں بہت سی حدیثیں
آئی ہیں اسکا کبیرہ گناہ صریح آیت و حدیث ہے اگرچہ کسی نے ساتھ اسکا
تعرص نہیں کیا ہے اور یہی ظاہر ہے *

ف

مذکور قتل معرم یا مقتلات قتل پر یا حاضر ہونا وقت قتل کے اور باوجود قدرت کے دفع نکرنا
 اس کا گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ کا لفظ ابو ہریرہ سے مرفوعاً یہ ہے جسے اعانت کی قتل جو سن
 پر اگر چہ کوئی بات سے ہو وہ ملیکا اللہ سے اور لکھا ہو گا درمیان اوسکی دونوں آنکھوں کے
 کہ یہ نا اسید ہے رحمت خدا سے طبرانی و بیہقی کا لفظ بسند حسن یہ ہے کھر اسنو کوئی تم بین
 اوس جگہ جہاں کوئی شخص ظلم سے قتل کیا جاتا ہے کیونکہ لعنت اترتی ہے وہاں کے
 حاضرین پر اگر دفع نکرین اوس سے طبرانی کا لفظ یا سنا جدید یہ ہے جسے زعمی کیا پشت کو
 کسی مسلمان کی ناحق ملیکا وہ اللہ سے اور اللہ اوس پر غضبناک ہو گا **ف** یہ احادیث لیل
 بین کبیرہ ہونے پر اس فعل کے مگر علیہ اسکو صغیر کہتے ہیں لیکن زواجر بین تا سید تکبیر کی
 اور تضعیف قول مذکور کی لکھی ہے اور کہا تو قال جہیل الصواب ما ذکرتمہ

ف

مازنا کسی مسلمان و ذمی کا بغیر کسی مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے بدلیل حدیث طبرانی
 مذکور دوسرا لفظ یہ ہے فطر المومن جمی **ف** الحقہ مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ عذاب کا لفظ اول
 لوگوں کو جو عذاب کرسٹے ہیں لوگوں کو دنیا میں **ف** اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ قید
 مسلم کی آئی ہے لیکن کچھ فرق درمیان مسلم و ذمی کے نظر باید اذہی نہیں ہے اگرچہ علیہ
 حدیث و فزیہ کو صغیر کہتے ہیں اسلئے اذہی نے علیہ پر اعراض کیا ہے اور یہ کہا ہے
 ینبغی ان تلحق بالکلیاء انتھی

فصل

ڈرانے مسلمان کو اور اشارہ کرنا طرف اوسکے ہتھیار وغیرہ سے گناہ کبیرہ ہے عامر بن ربیعہ کہتے ہیں ایک آدمی نے ایک شخص کی پاپوش دل لگی سے لیکر چھپا دی اسکا ذکر حضرت سے ہوا فرمایا تم مت ڈرانے مسلمان کو مسلمان کا ڈرنا نظم عظیم ہے رواہ ابوالعزاسر والطبرانی و ابوالشیخ ابن حبان طبرانی کا لفظ یہ ہے جیسے ڈرنا کسی مومن کو تو حق ہے اللہ پر کہ امن نہ ہے اوسکو انزعایوم القیامہ سے ابوالشیخ وطبرانی کا لفظ یہ ہے جسے نظر کی طرف کسی مسلمان کے ڈرنا ہے اوسکو ناحق تو ڈراویگا اوسکو اللہ دن قیامت کے **حکایت** ایک آدمی سوتا تھا ایک شخص نے اوسکے سر ہانے سے رستی لے لی وہ ڈر کر جاگ پڑا اوسپر حضرت نے فرمایا کایچل مسلمان میری رح مسلمان یعنی مسلمان کا مسلمان کو اس طرح ڈرنا حلال نہیں ہے رواہ ابوداؤد و الطبرانی بد مذہبات مسلم کا لفظ یہ ہے جسے اشارہ کیا طرف اپنے بھائی کے کسی ہتھیار سے تلونت کرتے ہیں اوسکو فرشتے یہاں تک کہ باز آوے گا اوسکا حقیقی بھائی ہو ایک ماں باپ سے **ف** انکا کبیرہ ہوتا صریح حدیث ہر جب ترویع سے ایسا خوف حاصل ہو جسکا قتل عادتاً شاق و عادتاً غیر محمول ہے تو ترویع حرام ہوگی اور اگر وہ خوف مؤدی ہے طرف سرفت بدن یا عقل کے تو کبیرہ ہے مگر معلوم نہیں کہ کیسے سامتہ اسکے تو عمر کیا ہوا انتہی بعض ترویع ایسی ہوتی ہے جس سے آدمی ڈر کر مرتا ہو اوسکو اگر الکر کہا کرما جائے تو ہو سکتا ہے اسکے قتل مسلم کبیرہ شدید ہے والد علم

فصل

سیکنا سکنا ناجاد و کرانا ایسے سحر کا جسین کفر نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ولكن الشياطين کفر والیعلمون الناس السحر لایات ان آیتون میں دلالت ظاہرہ ہیں

تج سحر پر کہ وہ کفر ہے یا کبیرہ زواج میں اس جگہ کلام کیا ہے سحر زمانہ سلیمان علیہ السلام پر اور یہ کہ سحر کو کہتے ہیں اور سحر کی کچھ حقیقت ہے یا نری تخیل ہے پھر کہا ہے کہ سحر کی حقیقت ہوتی ہے گو بعض سحر تخیل ہوتا ہو حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک یہودی نے سحر کیا تھا اوسکا اثر ظاہر ہوا پھر سات انواع سحر کے ذکر کر کے یہ بحث کی ہے کہ کون نفع سحر کی کفر ہے اور کون نفع کبیرہ ہے پھر علما کا اختلاف بیان کیا ہے ساحر کی مد قتل کرنا سمیرا ہے یہی نہر حدیث میں بھی آئی ہے منتقل سحر کو شیطان مرد بجا رعبہ کہا ہے مصححین میں سحر کو منجملہ سبع موبقات کے ذکر فرمایا ہے **ف** انکو مبالغہ بلقی نے کہا نری میں گنا ہے یہ کبیرہ صریح آیت و حدیث صحیح ہے بعض اہل علم نے حملہ انواع سحر کو کفر کہا ہے تو اب کبیرہ ہونے میں کیا مائل ہے انتہی بے مشبہ اکثر انواع سحر کے کفر ہوتے ہیں الاما شاء اللہ تعالیٰ +

فصل

کہات عرفان طیرہ طرق منجم عیاقات اتیان کاہن اتیان عرف اتیان طارق اتیان منجم اتیان ذوی طیرہ یا ذوی عیافت یہ بارہ امور کہا نری **قال تعالیٰ** ولا تعفوا ما لیس ملک لہ علم الا یہ یعنی جرات تجھے معلوم نہیں ہے تو مت کہہ تیرے حواس سے سوال ہو گا اور فرمایا ہے علم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احد الا من اراد فی من رسول معلوم ہو کہ سوا اللہ کے کوئی فریب ان نہیں ہے زواج میں کہا ہے فہو المنفرد بعلم الغیبات علی الاحلاق کلہا و جزئہا و غیوہ غیوہ عمران بن حصین مرفوعا کہتے ہیں جسے بد فالی لی یا اوسکے لئے لی گئی یا کمانت کی یا کمانت کی گئی یا جامد و کیا یا جامد و کیا گیا یا پاس کاہن کے آیا وہ کافر ہے اوس چیز کا جو محمد پر اوترتی ہے روا کا الزار یا سناد حید طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے تصدیق کی کاہن کی وہ کافر ہو اسلم کا لفظ ہے جمہا یا پاس عمران کے اور تصدیق کی اوسکی قبول منوگی نماز اوسکی جالیس دن دوسرا لفظ ہے کہ مصدق عمران یا سماع یا کاہن کافر ہے آئین صمان کا لفظ یہ ہے کہ عیافت و طیرہ

و طرق حجت سے ہے **ف** انکا کبار گناہ صریح اعاذت باب ہے اگرچہ تصریح بعض کی نظر نہیں آئی اسلئے کہ مخطآن سب میں واحد ہے **کاھن** وہ ہے جو خبر دیتا ہے بعض مضمرات کی اور عزم رکھتا ہے کہ یہ خبر اسکو ذریعہ جن کے ملتی ہے یا وہ شخص ہے جو خبر غیب کی زمانہ مستقبل میں بتاتا ہے اور مدعی علم غیب کا ہے **عرف** وہ ہے جو اعداد معرفت امور کا مقدمات سے کرتا ہے اور اسباب سے استدلال مواقع امور پر لاتا ہے جیسے یہ بتانا کہ مال چوری کا یا جانور گم شدہ فلاں عکبہ میں ہے طرق کہتے ہیں زجر طیر کو کہ اوس سے بین یا شوم کا استنباط کریں اگر وہ داہنی طرف اوڑھا تو مبارکی ہے اور چو یا ئین طرف اوڑھا تو نامبارکی ہے یا مرقط سے ضرب بالخصی ہے تو یہ ایک نوع تکلیف کی ہے علم نجوم میں دعویٰ معرفت حوادث آئندہ کا ہوتا ہے جیسے مجھی مسطر وقوع شیع ہتوب ریاچ نفیر اسعار وغیرہ اسکو اقتران و افتراق کو اکب سے دریافت کرتے ہیں سو یہ ایک ایسا علم ہے جو خاص نجد ہے سوا اوسکے کوئی نہیں جانتا جو کوئی اسکا دعویٰ کرے وہ فاسق ہے بلکہ یہ دعویٰ اوسکا مودی مکفر ہو جاتا ہے **ف** ان کبار کا بیان اور شرک و کفر ہونا انکار رسالہ حایۃ الایمان میں بہ سبب مناسب لکھا گیا ہے شرک و کفر پر اطلاق کبار کا بطریق تنزیل کے ہوتا ہے ورنہ یہ کبار مثل دیگر سنئیات کے نہیں ہیں جیسے انسان فقط عامی آثم ہو جاوے بلکہ یہ کبار ایسے ہیں کہ باوجود ادعا اسلام و ایمان کے آدمی کو حقیقت ایمان و اسلام سے باہر نکال کر دائرہ کفر و شرک میں پہنچا کر بالکل جنت و مغفرت سے محروم اور مستحق جہنم کا بنا دیتے ہیں کلمہ کہنا اور نماز روزہ وغیرہ ادا کرنا سب برباد جاتا ہے *

باب البغاة

یعنی خروج کرنا امام پر اگرچہ جائز ہو ساتھ تاویل کے حسبکا لطلان یقینی ہے یا بلا تاویل کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما السبیل علی الذین یظلمون الناس ویغیون فی الارض بغیر الحق اولئک لهم عذاب الیم مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے وحی کی ہے

مجھ کو یہ کہ تم تواضع کرو یہاں تک کہ کوئی شخص کسی شخص پر اور فخر نہ کرے کوئی کسی شخص پر ترندی کا لفظ پسند صحیح یہ ہے نہیں ہے کوئی گناہ لائق ترساتہ تعجیل عقوبت کے دنیا میں علاوہ آخرت کے یعنی وقطعت رحم سے اسکو خاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے یہی حق کا لفظ یہ ہے لیس شیخ معاصی اللہ بہ ہوا عجیل عقابا من البغی **قال تعالیٰ** ان قاسرون کان من قوم صوسی فبغی علیہم اس لہجہ کی مترقارون کو یہ ملی تھی کہ زمین میں دوس گنا یہ یعنی کہ برتا یا کفر یا طول جاہ بعد رابک بالشت کے یا ظلم کرنا بی اسرائیل پر حکم فرعون سے **ف** بعض نے اس کے کبیرہ ہونے کی تفسیر کی ہے کیونکہ اس میں مفسدات شخص ہیں اسکا شر مستطی نہیں ہو کر انہاں جو فارح بناوئل ظنی البطلان ہے اوہ کے لئے ایک طرح کا عذر ہو سکتا ہے اسی لئے اونکے مدبر کو قتل نہیں کیا جاتا ہے ۔

فصل

توڑ دینا بیعت امام کا بسبب فوت ہونے کسی غرض دنیوی کے گناہ کیوہ ہے صحیحین میں بہت اہم پرہ مرفوعاً آیا ہے ورجل باع اما ماکلا یباعہ الا لدنیا فان اعطاه مھا و فی وان لم یعطہ مھا لم یف یعنی اگر بیعت سے دنیا ملی تو غیر ورنہ وفامنین کرتا اسکی منرا مدیث مذکور میں یہ آئی ہے کہ اندون قیامت کو اوس سے بات نہ کر لیا اور نہ اوسکی طرف دیکھے گا او نہ اوسکو پاک کر لیا بلکہ اوسکے لئے تو عذاب الیم ہوگا ابن ابی حاتم کا لفظ علی سے یہ ہے کہ مغلہ کہا جس کے ایک نکتہ بیعت بھی ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح مدیث و اثر مذکور ہے اسکی تفسیر بہت سے متاخرین نے کی ہے کیونکہ اس پر مفسد کثیر مترتب ہوتی ہیں **ف** جو بیعت توبہ یا تہ پڑھل علم و معرفت کے کیجاتی ہے اور اسکا توڑنا بھی کبیرہ ہے اسلئے کہ وہ حقیقت توبہ شکنی ہے اور توبہ شکنی کبیرہ ہوتی ہے مکن روا میں اس بیعت خاص کا ذکر نہیں کیا ہے مالا لکھ کبیرہ لائق ذکر کے تھا ۔

باب امامت عظمیٰ کا

والی امامت یا امارت ہونا باوجود خیانت نفس یا غم خیانت کے اور سوال کرنا اسکا اور خرچ کرنا مال کا باوجود علم یا جرم مذکور کے گناہ کبیرہ ہے حدیث حوف بن مالک میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے اگر تم چاہو تو میں تمکو خبر دوں امارت سے مینے پکار کر کہا وہ کیا ہے اسی رسول خداؐ فرمایا اول اوسکا امامت ہے دوسری ندامت ہے تیسرے عذاب ہے دن قیامت کو مگر جسے عدل کیا اور وہ کیونکر عدل کر لیا ساتھ اپنے اقربا کے سوا اہل البیاء والطہرانی ہسند صحیح احمد کا لفظ بسند ثقات یہ ہے نہین ہے کوئی آدمی جو والی ہو دس شخص یا زیادہ کا مگر آویگا پاس اللہ کے دن قیامت کو مغلول ہو کر ہاتھ اوسکے گردن سے بندھے ہونگے مسلم کا لفظ یہ ہے ابوذر سے کہا امارت دن قیامت کو رسوائی و پشیمانی ہے مگر جسے لیا اوسکو حق سے اور ادا کیا حق اوسکا دوسرا لفظ یہ ہے تو حکم نکر دو آدمیوں پر سبھی مقدم بن مدیکرب سے فرمایا افلحت ان مت ولم تلکن امیرا وکاکتبا ولا عریفاس واکالبن داؤد طبرانی کا لفظ ابوہریرہ سے یہ ہے اول امارت کا ندامت ہے اوسط اوسکا غرامت ہے آخر اوسکا عذاب یوم القیامت ہو اسکی سند حسن ہے عمر مرفوعا کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین میں سے وہ کھڑا کیا جاویگا دن قیامت کو جسے جہنم پر اگر محسن ہے نجات پائیگا اگر مسبی ہے تو وہ جسے پھٹ جائیگا اور وہ شتر برس تک گرنا چلا جاویگا سوا اہل الطہرانی یہ حدیث ابوذر سے بھی مروی ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث باب ہے اگرچہ اوسکی تصریح نہین دیکھی

فصل

والی کرنا کسی جائز یا فاسق کا امور مسلمین پر گناہ کبیرہ ہے ابوہریرہ سے مرفوعا کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین سے پھر امیر کیا اوسنے اوپر کسی کو محابات سے اوسپر لعنت ہے

لعنت ہے اللہ کی قبول نہیں کرتا اللہ اس سے نفل نہ فرمے یہاں تک کہ داخل کر دیا اوسکو جہنم میں سوا کا الحاکمہ واحد مراد محابات سے یہ ہے کہ اپنے دوست یا قریب کو حاکم بناوے ابن عباس کا لفظ یہ ہے جسے عامل کیا کسی شخص کو ایک جماعت میں سے اور ان میں ایسا شخص ہے جس سے اللہ زیادہ راضی ہے تو اس سے نجات کی اللہ و رسول و موت نہیں کی سوا کا الحاکمہ اس کا کبیرہ ہونا حدیث اول سے جہین لعنت آئی ہے ظاہر ہے اسی طرح دوسری حدیث سے بھی اگرچہ تصریح اوسکی نہیں دیکھی بہرہ دیکھا کہ بعض نے یہ تصریح کی ہے کہ قاضی اور امام کرنا غیر قابل کا اپنے اہل قرابت یا محبت میں سے کبیرہ ہے

فصل

معزول کرنا صالح کا اور والی کرنا کم رتبہ کا گناہ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اسکی طرف اشارہ کیا ہے اور حدیث فامر علیہم اھل المحاباة تغلبہ لعنة الله سے استدلال فرمایا ہے

فصل

جو دستور کرنا امام یا امیر یا قاضی کا اور وہو کا دینار عیت کو اور جان چورانہ اولیٰ قضاء و حجاج سے جسکی طرف وہ مضطربین گناہ کبیرہ ہے خواہ خود احتجاج کرے یا نائب اوسکا حدیث ابن مسعود میں مروثا آیا ہے کہ اشد مردم غلاب میں دن قیامت کو امام جائز ہوگا سوا کا الطبرانی بسند ثقافت بزار کا لفظ باسناد حمید امام منالالت ہے ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ دشمن رکھتا ہے امام جائز کو مسلم کا لفظ ملک کذاب ہے یعنی جو باو شاہ حاکم کا لفظ طلحہ بن عبید اللہ سے یہ ہے کہ قبول نہیں ہوتی نماز امام جائز کی ابو نعیل و طبرانی و احمد کا لفظ باسناد حمید یہ ہے انس نے کہا حضرت نے در کعبہ پر کھڑے ہو کر فرمایا ائمہ قریش میں سے ہوتے ہیں میرا حق ہے تمہارا و انکا حق ہے تمہارا اس کے جب تک کہ وہ وقت طلب رحم کے رحم کرنا

اور حمد کو دوفاکرین اور حکم میں عدل کرین پھر جو کوئی یہ نکرے اوپر لعنت ہے اللہ و ملائکہ اور
سارے خلق کی اس باب میں بہت سی وعیدات شدیدات آئی ہیں جو بکا ذکر زواج میں کیا ہے
ف ان تینوں کا کبار ہونا صریح احادیث باب ہے اگرچہ تصریح اونکی نہیں دیکھی صحیحین
میں آیا ہے ما من عبد یستری عیہ اللہ سرعیۃ یموت یموت وهو غاش لمرعیتہ
الاحرام اللہ علیہ الجنة یعنی حاکم خائن پر حبت حرام ہے لعین نے جو حرام اور اونکے
غش و احتجاب کو اہل حاجات و مسکین سے کبار کرنا ہے +

فصل

ظلم کرنا سلاطین و امراء و قضاہ کا کسی مسلمان یا ذمی پر جیسے مال لےنا جانا مارنا گالی دینا مظلوم
کی مدد یا وجود قدرت کے نکرنا ظالموں کے پاس جانا اونکے ظلم سے راضی رہنا اونکی مدد ظلم
کرنا مساویت باطلہ اونکے پاس لیجانا یہ سب امور کبار ذنوب ہیں **قال تعالیٰ** وکتھب
اللہ عا فلا یعمل الظالمون انما یؤخرهم لیوم تشخص فیہ الابصار **وقال تعالیٰ**
سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون **وقال تعالیٰ** ولا تشرکوا الی الذین
ظلموا فتمسککم الناس مراد ان کوں سے سکون و میل کرنا ہے طرف ظالم کے محبت سے ابن عباس
نے کہا ہے تم اونکی طرف نہ چھکو محبت و نرم گفتگو و مروت سے تندہی و ابن زید نے کہا ہے کہ
ملاہنت نکر و عکر مہ نے کہا ہے اونکے مطیع و دوستدار نہ بنو ابوالعالیہ نے کہا ہے اونکے
اعمال سے راضی نہ ہو ظاہر یہ ہے کہ مراد آیت شریف سے یہ سب معنی ہیں **وقال تعالیٰ**
احشر الذین ظلموا و اخر واجھم مراد ازواج سے اشیاء و تابع ظلمہ ہیں جو ظالموں کے
ہم پرالہ ہم نوالہ ہم مقابلہ رہتے ہیں صحیحین میں ابن عمر سے مروغ آیا ہے الظلم ظلمات
لیدم القیامۃ تسلم میں اللہ پاک سے آیا ہے کہ اسے بند و میر سے یعنی حرام کیا ہے ظلم کو
اپنی ذات پر اور حرام کیا ہے اسکو درمیان ہمارے سو ظلم نکر و تم ایک دوسرے پر الحدیث

طبرانی کا لفظ بسند ثقافت یہ ہے دو گروہ بن میری امت کے او لگو میری شفاعت نہ پہنچے گی
 امام ظلم غشوم اور ہر خائن سارق مسلم کا لفظ یہ ہے تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے کہ جس کے
 پاس درہم و متاع نہ ہو فرمایا مفلس میری امت میں وہ ہے جو آویگا دن قیامت کو نماز
 روزہ زکوٰۃ لیکر کسی کو اسے گالی دے کسی پر تہمت لگائی ہے کسی کا مال کھالیا ہے
 کسی کا خون بہایا ہے کسی کو مار پٹیا ہے اسکے حسنات او نکو دینگے اگر حسنات نہ پہنچے تو ان کے
 خطایا سپرد لینگے پھر وہ جہنم میں پہنچے گا یا جاویگا **ف** زواجر میں احادیث ظلم و ذم ظلم
 و امارت سفہار و غیر ہم کو مطابق ترجمۃ الباب کے جمع کیا ہے پھر کہا ہے کہ ان پانچوں امر کا
 کبار ہونا صریح آیات و احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ سبچہ امر اول و اخیر کے اور
 امور کی تصریح ہے نہ نہیں دیکھی ہے پھر ہر ایک امر کا کبیرہ ہونا ثابت کیا ہے *

فصل جبکہ دین الہی اہل حدیث کو گناہ ہے

مراد مجتہدین سے وہ لوگ ہیں جو کوئی مفسدہ برپا کرتے ہیں جس کے سبب سے او لگو امر
 شرعی لازم آتا ہے **ف** اسکے کبیرہ ہونے کی تصریح جلال بلقینی نے مسجدیث علی مرتضیٰ جو
 نزدیک مسلم کے ہے کی ہے *

کتاب الردۃ

کسی مسلمان کو کافر یا عدو اللہ کہنا بطور دشنام دہی کے نہ اس لئے کہ اسلام کا نام کفر ہے
 ہے گناہ کبیرہ ہے یحییٰ بن مین آیا ہے جس نے پکارا کسی شخص کو ستہ کفر کے یا عدو اللہ کہنا تو
 یہ کہنا اسی پر پھر کرتا ہے دوسری روایت یہ ہے من یأمری موصلاً بقریہ فہو قتلہ
ف یہ وعید بہت سخت ہے یعنی رجوع کفر کا قائل پر اور برابر ہونا اور اس کا ساتھ قتل
 کے اگر یہ کہنا اس لئے ہے کہ اس کو سببت اسلام کے موصوف کفر کیا ہے اور بعضی عداوت

خدا کا ٹھیرا یا ہے تو کفر ہے اور اگر نری گالی دی ہے تو کفر ہے بعض علمائے نفی مسلم بکفر کو کہا ہے
میں شمار کیا ہے بعض متاخرین کے نزدیک سلبہ اللہ اکایمان اور مثل اسکے کفر ہے +

کتاب دوم

سفارش کرنا کسی حد میں حدود خدا سے گناہ کبیرہ ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں حامل ہونی جسکی
شفاعت کسی حد میں حدود خدا سے اوسنے مذہب اندہی اللہ سے رواۃ ابی داؤد و الطبرانی
بسنجد حید و سلفطبرانی کا یہ ہے وہ ہمیشہ غضب خدا میں ہے یہاں تک کہ باز رہے یہ صنون
کئی حد میں آیا ہے جگہ زواج میں ذکر کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گنا صریح حدیث بابین
اگرچہ کسی نے ذکر اسکا نہیں کیا ہے کیونکہ ترک اقامت حد میں مفساد عظیمہ ہیں +

فصل

کسی مسلمان کی بہتک حرم نکاح و اوسکے عیبوں کی جستجو کرنا لوگوں میں اوسے ذلیل کرنا
گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ نے بسند حسن ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے جسے ظاہر کیا عیب
اپنے بھائی مسلمان کا ظاہر کر لیا اللہ عیب اسکا یہاں تک کہ رسوا کر لیا اوسکو انداز سکے گھر کے
ترندی کا لفظ ابن عمر سے یہ ہے ست ایذا و مسلمانوں کو جستجو نہ کرو اوسکے عیبوں کی جو کوئی
تلاش کر لیا عیب اپنے بھائی کا تلاش کر لیا اللہ عیب اوسکے اور جسکے عیب اللہ نے تلاش کئے
قریب ہے کہ رسوا کر لیا اوسکو انداز سکے منزل کے ابن حبان کا لفظ یہ ہے لا تخلقوا المسلمین
ولا تغربوہم ولا تظلموہم احادیث ابوداؤد کا لفظ مساویہ سے مرفوعاً یہ ہے تو
اگر جستجو کر لیا عیب لوگوں کے تو تو اوکو بگاڑ دیا یا قریب افساد کے کر دیا **ف** اسکا کبیرہ گنا
ظاہر احادیث باب ہے شافعیہ کہتے ہیں زانی اور ہر مرتکب معصیت کو مستحب ہے کہ اپنے گناہ کو
چھپا دے ظاہر نہ کرے کہ حد و تغریہ تک نوبت پہنچے بدلیل حدیث حاکم و بیہقی کے باسناد حید

من اتی شنبیاً من هذه القاذورات فليست بستر الله تعالى فان من ابدى لنا فحمة
اقتصاد الحداۃ بات حقوق فدا میں ہے بخلاف قتل یا قذف کے کہ اس کا اقرار کرنا لازم ہے
تاکہ استیفاء حق آدمی کیا جائے بخلاف تحدت بمعنی سب کے جو بطور لفظ و مجاہرت کے کیجاتی ہے
کہ یہ قطعاً حرام ہے بدلیل اخبار صحیحہ **ف** لواء کو ستر کرنا درست ہے یعنی اگر ترک شہادت
میں مصدق دیکھے تو گواہی نہ دے اور نہ دیکھتے تو گواہی دے یہ ترک اور عدم سند و پ ہے جبکہ
غیر پر حد واجب نہ ہوتی ہو ورنہ گواہین نے گواہی زنا کی دی ہے اور چوتھا توقف کر دینا تو اس کو
گواہی دینا لازم آوے گا ۵

فصل

انصار زیدی صلی اللہ علیہ وسلم اور استہک حرام کا گو صغار میں غلامین گناہ کبیرہ ہے تو بان
کستہ ہیں حضرت نے فرمایا ہے میں جانتا ہوں اون قوموں کو اپنی است میں سے جو ادنیٰ دن
قیامت کو اعمال لیکر برابر جہاں تمہارے چکے ہوئے اللہ او کو مبارکباد بخش کر دینا تو بان نے کہا
بیان فرمائے وہ کون لوگ ہیں فرمایا تمہارے بھائی تمہارے ہی گوشت پوست ہیں رات کو
تمہاری طرح کام کرتے ہیں لکن جب تنہا ہوتے ہیں ساتھ محارم خدا کے تو ہنک کرتے ہیں
روایۃ ابن ماجہ بسند رواۃ ثقات ۵

واعظان کین جلوہ بر محراب و سبیر می کنند
چون بخلوت میر و نذ آن کار دیگر می کنند
بزار و بیہقی کا لفظ یہ ہے کہ مہر پاپ عرس سے لگتی ہے سو جب کسی حرمت کا ہتک ہوتا ہو
یا مہر کا عمل میں آتے ہیں اور اللہ پر جرات کیجاتی ہے تو اللہ اس مہر کو سمجھ کر اس شخص
کے دل پر لگا دیتا ہے پھر وہ شخص بعد اس کے کچھ نہیں سمجھتا دوسرا لفظ بزار کا یہ ہے میں
پکڑے ہوں تمہاری لکڑی اور گستاہوں بچو تم جنم سے اور بچو تم حدود سے جب میں درہاؤ لگا
تو تم کو چوڑھاؤ لگا احدیث شریفین کا لفظ یہ ہے اللہ غیرت دار ہے اللہ کی غیرت یہ ہے کہ میں

وہ کام کرے جو اللہ نے اس پر حرام کیا ہے **ف** اس کا کبیرہ گناہ حدیث ہے اگرچہ اس کا ذکر نہیں دیکھا کیونکہ جسکی عادت یہ ہے کہ حسن ظاہر سے قبیح کو چھپاتا ہے تو اس کا ضرر عظیم ہوتا ہے وہ مسلمانوں کو گویا اغوا کرتا ہے خوف و تقویٰ کی رستی اور سکی گردن سے کھل گئی ہے

فصل

مداہنت کرنا افاست میں کسی حد کی حد و دسے کبیرہ ہے حدیث ابوہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے ایک حد جزیرین پر قائم کیجاتی ہے بہتر چور واسطے اہل ارض کے تیس دن پانی پر سننے سے احمد وابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ باران چل روز سے بھی بہتر ہے صحاح ستہ میں قصہ سفارش کرنے اسامہ بن زید کا شان مخرومہ میں آیا ہے حضرت نے اسامہ سے کہا التشفع فی حد من حد و د اللہ پہر خطبہ پڑھا اور کہا تم سے پہلے کے لوگ اسی طرح ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف چوری کرتا اسکو چھوڑ دیتے جب کوئی وضع چور اتا تو اس پر حد قائم کرتے واللہ اگر فاطمہ چوری کرے تو میں اسکا ہاتھ بھی کاٹ ڈالوں **ف** اس کا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث اخیر سے اگرچہ اس کا ذکر نہیں دیکھا سو جبکہ شفاعت کرنا حد میں کبیرہ ہے تو پھر اس حاکم کا کیا حال ہوگا جو براہ مداہنت و متاہل کسی حد شرعی کو ترک کر دینا

فصل زنا گناہ کبیرہ ہے

اعاذنا اللہ منہ قال تعالیٰ ولا تقر بظان الزنا انہ کان فاحشۃ و ساعسیلا **ف** قال تعالیٰ واللاتی یاتین الفاحشۃ من نسائکم فاشھدن علیہن اربعۃ منکم **الوقلہ** واللذان یاتینا منکم فاذوہما **وقال تعالیٰ** ولا تنکوا ما نکہ اباؤکم من النساء الا یہ پنے زنا کو فقط فاحشہ و بدراہ کہتا ہے چھلے زنا کو مقت بھی فرمایا اسلئے کہ یہ فحش واقع ہے کیونکہ باپ کی جو روشل مان کے ہوتی ہے اور مان سے نکاح کرنا باپ کو

کی جیانی وقاحت ہے جسے کہ اہل جاہلیت بھی اوسکو قبیح سمجھتے تھے مراتب قبیح کے تین
 ہوتے ہیں عقلی شرعی عادی فاحشہ اشارہ ہے طرف نفع اول کے مسقت طرف نفع ثانی کے
 سادہ سبیل طرف نفع ثالث کے سبب جس کسی میں یہ سب قبیح جمع ہوئے وہ نہایت درجہ قبیح کو
 پہنچ گیا مرد فاحشہ سے اس جگہ بالا جامع زنا ہے زنا میں چار گناہ اسٹیلے رکھے ہیں کہ مدعی ہر
 تعلیظ اور عباد پر شرع جو یہی حکم توریت و انجیل میں بھی ہے حدیث میں آیا ہے جب مرد پاس
 مرد کے گیا تو وہ دونوں زانی ہیں اور جب عورت پاس عورت کے گئی تو وہ دونوں زانیہ ہیں
 شیبہ مرجوم ہے اور بکر مجلودہ زانیہ ہیں چہ بائین میں دنیا میں رونق چہرہ کی جاتی رہتی ہے محتاجی
 آتی ہے عمر کم ہوتی ہے آخرت میں اللہ کا عہدہ اور سوار حساب اور عذاب نار ہے زن ہمسایہ سے
 زنا کرنا اور یہی زیادہ بڑا ہے اس بارہ میں تعلیظ شدید آئی ہے بطرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ طرف
 شیخ زانی اور عجز زانیہ کے نظر کر لگا ہزار کا لفظ باسنا و جید یہ ہے کہ شیخ زانی جنت میں نہ جائیگا
 شیخین کا لفظ یہ ہے زانی وقت زنا کے مومن نہیں ہوتا ہے صحاح و سنن کا لفظ یہ ہے کہ
 حلال نہیں ہے خون کسی مسلمان کا مگر شیبہ زانی کا التعلیظ برانی کا لفظ یہ ہے زانیوں کے شیعہ
 آگ سے بڑھتے ہوئے حضرت نے مرد و عورت زناۃ فردانی کو توراگ میں برہنہ دیکھا تھا
 یہ قصہ حدیث میں مفصل آیا ہے زنا کو ہمراہ شرک کے ذکر کیا ہے حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے
 مدین عمر کو نہر حوط سے پانی پلائیے گئے پوچھا نہر حوط کیا ہے فرمایا ایک نہر ہے جو شرمگاہ زمان
 موسسات سے جاری ہوگی اہل نار و سکی بدبو سے لینا پائین گئے موسسات کہتے ہیں کسبوں کو
 خراطی کا لفظ یہ ہے سفیم زنا پر مثل بہت پرست کے ہے اسمین شک نہیں کہ زنا نزدیک اللہ
 پاک کے شد و اعظم ہے شراب خمر سے سبقی کا لفظ یہ ہے جب میں جماع میں گیا میر گز رکھ
 مردوں پر جو اجنبی کمال آگ کی قینچوں سے کتری جاتی تھی سینے کماہ کون لوگ ہیں میر گز رکھ
 نے کماہ وہ لوگ ہیں جو زنا کر نیکے لئے ہتے شکتے تھے پھر میں انکے کونین پر گزرا اوس سے
 بہت بڑی بدبو آتی تھی وہاں سخت آواز میں سنیں پوچھا میں کون ہیں کماہ وہ عورتیں ہیں جو

واسطے زنا کے آرائش کرتی تھیں اور ان کے وہ فعل تھے جو انکو حلال نہ تھے احمد کا لفظ بسند حسن
 یہ ہے میری اسد، ہمیشہ خیریت سے رہی گی جب تک کہ اونہیں رواج زنا کا نہ ہوگا جب رواج ہوگا
 تو قریب ہے کہ اللہ ون سب کو عذاب کرے **ف** اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے مطلق زنا قتل
 سے بڑھ کر ہوتا ہے چہ جائے زنا زین ہمسایہ کے کہ وہ اقیح انواع فاحشہ ہے احیاء العلوم میں
 زنا کو لواط سے بھی اکبر کہا ہے کیونکہ زنا میں شہوت بائین سے داعی ہوتی ہے اس وجہ سے زنا
 کثیر الوقوع عظیم العسر ہوتا ہے انساب میں اختلاف پڑتا ہے اور لواط میں داعیہ شہوت کا بائین
 سے نہیں ہوتا ہے انتہی زنا ہر چند ساتہ زن ہمسایہ کے اور ساتہ ذات رحم اور اجنبیہ کے
 کبیرہ ہے لکن باہر مسلمان اور بلد حرام میں فاحشہ عظیمہ ہے اور اعظم زنا علی الاطلاق زنا ساتہ
 محارم کے ہے حاکم کا لفظ مرفوع یہ ہے جو کوئی واقعہ اذات محرم پر اوسکو قتل کرو زنا کے
 مراتب میں زنا ساتہ اجنبیہ کے جبکا شوہر نہیں ہے عظیم ہے اس سے اعظم تر وہ زنا ہے جو
 شوہر والی سے کیا جاتا ہے اوس سے بڑھ کر وہ زنا ہے جو محرم کے ساتہ ہوتا ہے زنا شب کا
 اقیح تر ہے زنا بکر سے بدکیل اختلاف حد و د کے اور زنا شیخ کا بوجہ کمال عقل کے اقیح تر ہوتا ہے
 زنا شب سے اور زنا آزاد و عالم کا اقیح تر ہے زنا بی عین و جاہل سے ۴

فصل

لو اکرنا اور ہمسیمہ کے پاس جانا اور عورت اجنبیہ کے دبیر میں آنا گناہ کبیرہ ہے جابر بن عبد اللہ
 مرفوعاً کہتے ہیں بڑا ڈر مجھ کو اپنی است پر عمل قوم لوط کا ہے سوا کا ابن ماجہ والترمذی
 وقال حسن غریب والمحاکمہ صحیحہ طبرانی کا لفظ یہ ہے جب کثرت سے لوطیت ہوگی تو اللہ
 اپنا ساتہ خلق سے اوستا الیگاپروانکرے گا کہ کس جنگل میں وہ ہلاک ہوئے دوسرا لفظ طبرانی کا
 بسند صحیح ہے ملعون ہے وہ جو قوم لوط کا سا کام کرے تین بار یون ہی فرمایا ابن حبان
 و بیہقی کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ اوسپر جو عمل کرتا ہے قوم لوط کا ساتین بار اسطرح کہنا

دوسرے لفظ طبرانی و بیہقی کا یہ ہے چار آدمی بین جو صبح و شام کرتے ہیں اللہ کے غضب و سخط
 میں آئیں ایک وہ ہے جو پاس سبیمہ کے آتا ہے اور پاس مردوں کے جاتا ہے یعنی فاعل سبیمہ
 اور لوطی ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و بیہقی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے جسکو تم پاؤ کہ وہ عمل قوم
 لوط کا کرتا ہے تو قتل کرو فاعل مفعول دون کو ابوداؤد وغیرہ کا لفظ یہ ہے من اتی بھیمۃ
 فاقتلہ و اقللہا معہ طبرانی کا لفظ یہ ہے تین آدمی بین جنگی شہادت لا الہ الا اللہ قبول
 نہیں ہوتی ہے راگب مرکوب راگبہ مرکوبہ امام جائز ترمذی و نسائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 نظر نہیں کرتا اللہ طرف اوس مرد کے جو آتا ہے پاس مرد یا عورت کے اوسکی دہرین احمد و
 بزار کا لفظ بسند صحیح یہ ہے کہ یہ لوطیت منقوی ہے یعنی مرد کا پاس عورت کے اوسکی دہرین جانا
 ابو یعلیٰ کا لفظ باسناد جدید یہ ہے تم شرموا اللہ بیان حق سے نہیں شرم کرتا امت آدمی و پاس عورتوں
 کے اوکی اذہار میں طبرانی کا لفظ بسند ثقات یہ ہے ہنسی عن محاشی النساء و ارقطنی کا لفظ
 یہ ہے کایحل ماتاک فی حشوشکھن طبرانی کا لفظ یہ ہے لعن اللہ الذین یاتقن النساء
 فی محاشکھن دوسرے لفظ طبرانی کا بسند ثقات یہ ہے من اتی النساء فی اعجازہن فقد کفر
 ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے کاینظر اللہ الی سرجل جامع امرؤۃ فی دبرہا احمد کا لفظ یہ ہے
 ملعون من اتی امرؤۃ فی دبرہا اسکے سوا اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں
ف ان یمینوں کا کبار ہو نا جمع علیہ ہے اللہ نے انکا نام فاحشہ و غبیہ رکھا ہے
 اگلی امتوں پر جو معقوت اس گناہ پر کی تھی اوسکا ذکر فرمایا ہے صحابہ کا اجماع ہے قتل
 فاعل پر گو کیفیت قتل میں اختلاف ہے ابو ہریرہ نے کہا ہے من اتی صبیبا فقد کفر
 ابن عباس نے کہا ہے لوطی حبیب بغیر توبہ کے مر جاتا ہے تو قبرین سے سبج ہو کر سو رہ جاتا ہے
 کہا ہے کہ لوطی تین طریقے ہوتے ہیں ایک فقط نظر باز ہیں دوسرے عصافہ کرتے ہیں تیسرے
 یہ کام کرتے ہیں حسن بن ذکوان نے کہا ہے تو اولاد اغنیاء کے پاس مت بیٹھ اوکی صورتیں
 مثل کواری لڑکیوں کے ہیں اولاد فقہ عورتوں کے فقیرے سے سخت تر ہے بہت سے علما نے

فلوت کو ساتھ امر کے گھر وکان میں حرام کہا ہے ۛ

فصل مساحقت کرنا عورتوں کا گناہ کبیرہ ہے

مساحقت یہ ہے کہ عورت عورت سے ویسا کام کرے جیسا کہ مرد مرد سے کرتا ہے اسکو بغض الہی علم نے ذکر کیا ہے بدلیل حدیث السحاق زنا النساء بیہن و بدلیل حدیث راکبہ و مرکوبہ ۛ

فصل

وطی کرنا شریک کینیز کا کینیز مشترک سے یا زوج کا زوجہ مردہ سے یا وطی کرنا نکاح میں بلا ولی و شہود کے یا نکاح منقہ میں یا وطی کرنا مستاجرہ سے یا روکنا کسی عورت کا واسطے کسی مرد زانی کے یہ پانچوں امر کبائر ہیں اگرچہ ذکر الکاسنین دیکھا ہے لیکن یہ سب ظاہر ہیں گو یہ بات ہو کہ اسکا نام زنا نہ کہا جاوے اس وجہ سے کہ ان پر جلد و رحم نزدیک بغض امر کے منہیں ہے حاصل یہ ہے کہ جو شبہ مقتضی اباحت منہیں ہے وہ سفید منہیں ہوتا ہے مگر رفع حد کو نہ زوال اسم کبیرہ کو اسلئے کہ یہ امر معنی زنا پر بھیثیت حرمت منعظہ زنا ہے او سپر ترتیب فحش شنیع و اخلاط النساء کی ہوتی ہے ابن عبد السلام نے کہا ہے جسے کسی عورت کو ایسے شخص کے لئے روک رکھا گیا جو اس سے زنا کرے گا تو کچھ شک منہیں ہے کہ اسکا مفسدہ اکل مال یتیم کے مفسدہ سے بھی اعظم ہے زنا باکرہ سے زنا سباح منہیں ہوتا ہے لیکن اس شبہ سے مدساقط ہو جاتی ہے ۛ

فصل چوری کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ والساارق والساارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله حدیث میں آیا ہے لا یسرق السارق حین یسرق وھی من من سواہ الستة و دوسری حدیث میں آیا ہے لعن الله السارق لیسرق البیعتہ فقطع یدہ الحدیث و سرقة کا

کبیرہ ہونا متفق علیہ اہل علم ہے صریح مفاد آیت و حدیث ہے حکیمی نے کہا ہے سرقہ کبیرہ ہے
 لینا مال کا راہ زنی سے فاحشہ ہے چور ناشے تازہ کا سفیرہ ہے تاق مال لینا لوگوں کا کبیرہ ہے
 بکراہ و قہر لینا فاحشہ ہے اسطرح قمار سے مال لینا حرام ہے سارق و غاصب وغیرہما کو بات
 اوس مال کے جو تاق لیا ہے تو یہ کرنا نفع منہین دیتا ہے یاں اگر مال ماخوذ پیرہ دے تو تو بہ
 نافع ہوگی +

فصل

راہ زنی لینے راہ کو خوفناک کرنا کسی کو قتل نہ کرے اور کسی کا مال نہ لے گناہ کبیرہ ہے
قال اللہ تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ ویسعون
 فی الارض من بعد ان یقتلوا ویصلبوا ان یقطع ایدیم وارجلہم من خلاف
 او ینفوا من الارض ذلک لہم جزا فی الدنیا ولہم فی الآخر عذاب عظیم
 الا الذین تابوا من قبل ان یقتلوا علیہم اس آیت میں ذکر محاربہ کا ساتھ اللہ ورسول
 کے کیا ہے یہی حکم محاربہ کا ساتھ حملہ مسلمین کے بھی ہے یہ آیت حق میں قطع الطريق
 کے اور تری ہے اور کی سزا جزا کو دارین میں مشتمل ہے عام ہے حق میں ہر راہ زن صحرا و شہر
 کے آواہی و مالک و لیٹ و شافعی کا یہی قول ہے بلکہ شہر میں راہ زنی کرنے کا گناہ بڑا گہرا
 ہے اختلاف مکان سے یہ حد مختلف منہین ہوتی ہے جب طرح کہ سائر مرد و دکاناں بھی اسطرح
 ہے محمد و ابو حنیفہ کہتے ہیں شہر کے راہ زنی قطع منہین ہوتے ہیں قول اول اعلیٰ ہے **ف**
 اسکو ایک جماعت نے کبیرہ کہا ہے لیکن بدون اوس غایت کے جو ترجمہ فصل میں مذکور ہے
 مگر آیت نص ہے ترجمہ پر اسلئے کہ اللہ پاک نے ہر نوع پر انواع سابقہ سے حکم لگایا ہے فقط
 اخافت طریق کو مقرر رکھا ہے پھر معلوم ہوا کہ بعض علما نے تصریح کی اس بات کی کہ مجروح
 قطع طریق و اخافت سبیل ارتکاب کبیرہ ہے پھر مال کا لینا یا زنی و مقتول کرنا تو بلا اولیٰ

کبیرہ ٹمیر لگا حلال نہ غالب قطع تارک نہ ہوتے ہیں مال ماخوذ کو خمر و زنا وغیرہ ملک میں ضرر کرنا نہیں

فصل

پینا شراب کا مطلقاً اور دیگر مسکرات کا اگرچہ ایک ہی قطرہ کیونکہ نہواگر شافعی نے یہ سب ہے اور عصر و اعتصام خمر کا اور شکر کا اور لادن لادن بن واسطے شرب و مضمی کے اور بیع و شکر کرنا اور اسکی قیمت کمانا اور واسطے پینے کے طلب کرنا اور خمر یا مسکر کا رکھنا چھوڑنا یہ سب کبار ہیں یہ سب بارہ کبیرہ ہوتے ہیں اور سارے مسکرات میں سوا ہی خمر کے یہی کبار نہ جاری ہوتے ہیں **قال تعالیٰ قل یھکما** الکھیر و منافع للناس و انھما الکبر من نفع ہما عمر کے کہا ہے خمر وہ ہے جو عقل کو چھپا دے اسی لئے حدیث شیعین و اہل سنن میں آیا ہے ہر مسکر خمر ہے ہر مسکر حرام ہے احمد و ابو یعلیٰ کا لفظ یہ ہے الا فکل مسکر خمر و کل خمر حرام دوسری حدیث میں آیا ہے ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام تیسرے لفظ یہ ہے ما اسکر الفز منه فقل الکف منه حرام ابو داؤد کا لفظ یہ ہے منی کی جو حضرت نے ہر مسکر و منقر سے خطابی لے کہا ہے منقر ہر وہ شراب ہے جو مورث فطور و فطر ہو و عضا میں سو یہ علت ساری آئندہ میں موجود ہوتی ہے وہ سب اس کے نظام میں تحریم خمر میں جائز نہیں آئی ہیں مفسد خمر کے بیشمار ہیں **حکایت** ابن ابی الدنیا کہتے ہیں میرا گزرا ایک ست پر جو اوہ اپنے ہاتھ پر پیشاب کر کے مثل وضو کے اپنے منہ ہاتھ کو اس بول سے دھو رہا تھا اور کہتا تھا الحمد للہ الذی جعل الاسلام نورا و الماء طهوراً صحیحین میں ابو ہریرہ سے مروی آیا ہے لا یشرب الخمرین یشرب و هو صوم من ابو داؤد کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ خمر و شارب و ساقی و مبتاع و بائع و عاصر و معتق و عاشق و محمول الیہ خمر پر ابن ماجہ نے اکل شتم اور زیادہ کیا جو سندری کی روایت میں بسند ثقاہت و بارہ خمر و شامی پر لعنت آئی ہے ایک اور نہیں منتشر ہے بمعنی متبع ابو داؤد کا لفظ یہ ہے جو خمر بیچے اسکو چاہئے کہ خمار پر کو بھی حلال کر لے یعنی حرمت و اثم میں یہ دونوں برابر ہیں جیسے شراب پینا ویسے سو کرنا احمد کا لفظ

۴
قرآن کی جگہ پر ہے
ابن ماجہ کا لفظ ہے
کے اصول میں اس
کا ترجمہ ہے

اسناد صحیح و اسن زبان و خاک کہ کالفظ با سناد صحیح یہ ہے کہ میرے پاس جبریل نے لکھا کہ اسے محمد علی
 علیہ السلام نے شہادت اللہ کے تحت کی ہے خمر پر اور عاصہ و قحط و شراب و معامل و تحمول الیہ و
 بائع و ملتاع و ماتی و سقی پر دوسرے لفظ احمد ابن ابی الدنیا کا یہ ہے رات کرگی ایک قوم اس سے
 سے علم و شرب و امو لعب پر صبح کو مسخ ہو کر بندر شور بنجا ٹکی الی ش بطول اشاعت لاثہ ابوالساع
 ین اس حدیث کا عندی بقید سنہ و سال ذکر کیا ہے حاکم کا لفظ یہ ہے جزائرا ہے اور شراب
 پر کیا ہے تو اتوار لیتا ہے اتوار میں یہ ایمان کو نصیب انسان اچانہ میں میرے اوتار لیتا ہے
 شہادت میں آتا ہے یہ ایمان اس و تہر خوان پر نہ بیٹھے جسپر کہ دور خمر کا ہوتا ہے ابن حبان کا لفظ
 یہ ہے مدین خمر حبشہ میں نہ جایا حاکم کا لفظ یہ ہے کہ خمر غوطہ سے پانی پلایا جائے گا وہ ایک مذہب ہے
 جو شراب کا دہشتہ حرام نکالے یوں کہ جاری ہوگی اہل ناراوسکی بدلتے ایذا پائیکے احمد کا لفظ
 اسناد صحیح ہے کہ مدین خمر اگر نہ جائے گا تو اللہ سے مانندت پرست کے لیگا صحابہ شہادت کر لیں
 شرک کے رکھتے تھے حدیث ابوالدرداء ابن عمر کو مفتاح ہر شر فرمایا ہے سوانہ ابن صالحہ و
 زواجہ میں احادیث ذم خمر کو جمع کیا ہے **ف** ان سب کا کبار ہو یا صریح احادیث باب ہے
 خاص خمر کا ایک قطرہ پینا بالاجماع کہ یہ ہے ساری مسکات اس بارہ میں متفق بخبر میں سنہ ۶۱
 کبار الکبار ام النجاریت ہی آیا ہے ام الفواضل بھی فرمایا ہے **حکایت** فضیل بن عیاض
 کہتے ہیں کہ میں نزدیک ایک اپنے شاگرد کے وقت اعتقاد رکھے گیا تھا او سکوتلقین شہادت کرتا تھا
 او سکی زبان نہ نکلتی تھی تب مکر سکڑ کر ما تو اسے کہا میں اس کلمہ کو نہیں کہتا میں اسکی ہر ہی ہوں
 وہ مگر گیارہ روتے ہوئے باہر آئے بعد ایک مدت کے او سکوت غراب میں دیکھا کہ آگ میں کسٹ رہا ہے
 کہا امی مسکین تجھے معرفت کس طرح حسین لیگئی کہ اسے استاد میں بیمار تھا ایک طبیب نے مجھے
 کہا تھا ہر سال ایک پیالہ شراب کا پی لیا کر اگر تو ایسا نہ کرے گا تو بیماری تیری ماتی رہے گی میں ہر سال بطور
 و داکے ایک پیالہ پی لیا کرتا تھا انتہی اسد جبکہ انہام شراب کا واسطے تداوی کے یہ ہوا تو مال شہرالی
 کا خدا جانے کیا ہوگا فسأل اللہ العافیۃ **م** کل بلاد و محنة **حکایت** بعض

تابعین سے سبب توبہ کا پوچھا کہ امین نباش قبور تھا میں ایسے لوگ دیکھے جنکے منہ قبلہ سے
 پھرے تھے میں نے اونکے گھر والوں سے پوچھا اونہوں نے کہا وہ لوگ دنیا میں شراب پیتے تھے بغیر توبہ
 کے مر گئے **حکایت** بعض صلحا اسے کہا ہے کہ میرا بیٹا مر گیا میں نے بعد ایک مدت کے اسکو
 خواب میں دیکھا سفر سفید ہو گیا تھا میں نے کہا اسے بیٹے میں تجکو کچھ عمر کا دفن کیا تھا تو کس طرح بوڑھا
 ہو گیا کہا امی باپ جب تو نے مجھکو دفن کیا تو میرے پہلو میں ایک شرابی مدفون ہوا اوسپر اگرتے
 ایک ایسی پیچ ماری جس سے کوئی طفل نہ بچا کہ بوڑھا نہیں ہو گیا **حکایت** ایک جوان نے
 عبدالملک بن مروان کے غمگین اور روتا ہوا آیا کہا امی امیر المومنین میں نے ایک گناہ عظیم کیا ہے
 میری توبہ قبول ہو سکتی ہے کہا تیرا کیا گناہ ہے کہا بہت بڑا گناہ ہے کہا توبہ کر اللہ توبہ قبول
 کرنے والا ہے اور سیئات کو معاف کر دیتا ہے کہا میں نباش قبور تھا عجائب امور میں دیکھے پوچھا
 کیا دیکھا کہا میں نے ایک قبر کو کھودا مردہ کا منہ قبلہ سے پھرا ہوا تھا میں ڈر کر باہر نکلا ایک شخص نے
 قبر کے اندر سے مجھے پکار کر کہا تو نہیں پوچھتا کہ اسکا منہ قبلہ سے کیوں پھرا ہے میں نے کہا اچھا بتا
 کیوں پھرا ہے کہا یہ نماز کا استغفار کرتا تھا یہ اوسکی خزا ہے دوسری قبر کھودی اوسکا منہ سورا
 کا ہو گیا تھا وہ طوق زنجیر وین گرفتار تھا میں ڈر کر بھاگا کسی نے مجھے کہا تو اسکے محل سے
 سوال نہیں کرتا میں نے کہا اسکو کیوں عذاب ہوا کہا یہ شرابخوار تھا بے توبہ مر گیا تیسری قبر کھودی
 وہ زمین میں آگ کی سیخون سے بندھا تھا زبان پشت کی طرف سے باہر نکلی تھی میں ڈر کر پھرا کہا
 اسکا حال نہیں پوچھتا ہے میں نے کہا کیا حال تھا کہا پیشاب سے اقرار نہیں کرتا تھا اور چٹا ہو رہا تھا
 چوتھی قبر کھودی وہ مشعل آگ میں پڑا ہوا تھا میں ڈر کر بھاگا کہ میں نے کہا تو اسکا حال نہیں دیکھا
 کرتا میں نے کہا کیا حال ہے کہا یہ تارک نماز تھا پھر ایک پانچویں قبر کو کھودا دیکھا مدھنک کشادہ
 ہے نوز چمک رہا ہے مردہ ایک پلنگ پر آرام سے سو رہا ہے اچھے کپڑے پہنے ہوئے ہے منور
 ہو رہا ہے مجھکو اس سے ڈر لگا میں نے لگنا چاہا مجھے کہا گیا تو اسکے حال سے سوال نہیں کرتا کہ
 یہ اکرام اسکا کس سبب سے ہوا میں نے کہا کہو کہا یہ ایک جوان طالع تھا طاعت و عبادت میں

اسے نشوونما پایا عبدالمکمل نے یہ حال سنکر کہا ان فی خلک لعبرة للعاصیین ولشایة للمطیعین
جعلنا الله من اطاعه فرضی عندہ بھنہ وکرمہ آمین +

فصل

حمہ کرنا - حصوم پر بارادہ قتل یا اذمل یا انتہاک حرمت یض یا بارادہ تریدع و تخولیف کے گناہ کبیرہ
مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے من اشار الی اخیہ بحدید فقال الملائكة تلعنہ
حتى یلقیہن ان کان احاکا لابیہ و امة شیخین کا لفظ ابو بکر صدیق سے یہ ہے جب مستوجبہ
ہوتے ہیں دو مسلمان اپنی تلواریں لیکر تو قاتل و مقتول دونوں آگ میں ہیں دوسرا لفظ یہ ہے
دو مسلمانوں میں جب ایک اپنے بھائی پر ہتھیار لیکر حملہ کرتا ہے تو وہ دونوں کنارہ جہنم پر ہوتے
ہیں پر جب ایک نے دوسرے کو قتل کر ڈالا تو دونوں جہنم میں ہاتے ہیں ابو داؤد کا لفظ بسند
صحیح یہ ہے حلال نہیں ہے کسی مسلمان یا مومن کو کہ ڈراوے کسی مسلمان کو بزار و طبرانی و ابن
کا لفظ یہ ہے کاتر دعوا المسلم فان روعة المسلم ظلم عظیم طبرانی و ابو الشیخ کا لفظ یہ ہے
من لظر الی مومن ان مسلم یخفی فیہما البغیر حق اخافہ الله یوم القیامہ
فان سب کا کیا کر ہوتا صریح احادیث باب ہے اودیہ ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا
لیکن اگر شافعیہ نے خون صائل علی الشی کو انہیں سے ہر کیا ہے کبھی اس کے خون کو واسطے
مصول علیہ کے صباغ کہا ہے اور کبھی دفع کرنا صائل کا اوپر واجب بتایا ہے دفع اخف فافف
کرے جب بغیر مارے نہ بنے تو قاتل دفع کرے اس صورت میں خون اسکا ہر ہو گا مصول علیہ
پر قصاص نہ دیگا نہ دیت نہ کفارہ یہ آہار صریح ہے فسق میں اسلئے کہ صیال جب بعد دم شہید
تو فسق بالاولی ہو گا کہ جب تک احادیث نہ آتی اب تو اس بارہ میں احادیث بھی آپکی ہیں
بلکہ حدیث مسلم نفس ہے اس بارہ میں ایک شخص نے کہا امی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم بناؤ اگر کوئی آدمی میرا مال لینا چاہے تو میں کیا کروں فرمایا مت دے کہا اگر وہ مجھے

مقاتلہ کرے کہتا تو سبھی اوس سے قتال کر کہا اگر وہ مجھ کو مار ڈالے فرمایا تو شیر ہے کہا اگر میں اوس کو مار ڈالوں فرمایا وہ آگ میں ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فان قتلت ففی الجنة وان قتلت ففی النار یہی حدیث میں آیا ہے مرتبہ قتل دون مالا فہو شہید و مرتبہ قتل دون دمہ فہو شہید و مرتبہ قتل دون دینہ فہو شہید و مرتبہ قتل دون اھلہ فہو شہید یعنی جو کوئی مارا گیا مال خون بی بی کے بجائے میں وہ شہید ہے بعض متاخرین شافعیہ نے ہتھیار سے ڈرا لے کو کبیہہ گنا ہے +

فصل

مانگنا کسی گھر میں روزن وغیرہ سے بغیر اوسکے اذن کے اوسکی حریم کو گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے مروی آیا ہے جس نے جہانکاکہ میں کسی قوم کے بغیر اوسکے اذن کے تو حلال ہے اوسکو کہ اوسکی آنکھیں پھوڑ ڈالیں ابوداؤد کا لفظ یہ ہے کہ اگر آنکھ پھوڑ ڈالی ہے تو ہر سچ یعنی اوسکا قصاص منین ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فلا دیۃ ولا قصاص احمد کا لفظ بسند صحیح یہ ہے جس آدمی نے پردہ اوسٹھا کر بچی نظر داخل کی قبل اذن کے اوسنے حد کا کام کیا اوسکو حلال منین کہ اب وہ آوے اور اگر کیسے اوسکی آنکھ پھوڑ ڈالی تو وہ رانگان گئی ہاں اگر ایک آدمی کا گزرواڑہ خانہ پر ہوا اور وہ درجے پردہ تھا اوسنے اوس گھر کی عورت کو دیکھ لیا تو یہ خطا اوپر منین ہے گھر والوں کی خطا ہے صحیحین میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت کے حجرہ میں جہانکاکہ آپ سر میں لنگھی کر رہے تھے فرمایا اگر میں جہانکاکہ تو دیکھتا ہے تو میں اس سے تیری آنکھ کو زخمی کرتا استیذان اسی بھر کے لئے مقرر کیا گیا ہے **ف** اسکا کبیہہ گنا صریح امتداد باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ ذکر اوسکا منین دیکھا کیونکہ ہر چشم صریح دلیل ہے اس فعل کے فسق ہونے پر گو یہ فعل حد ہے اوسکے برم کی اور حد امارات کبیرہ سے ہے +

فصل

سنا اس بات کا جس پر لوگ طاع ہوئے کو مکروہ کہتے ہیں گناہ کبیرہ ہے بخاری میں ابن عباس سے مروی آیا ہے من استمع الى حديث قوم وهم له كاهن صحت في اذنيه ^{انما} اكرهم القيامۃ **ف** یہ حدیث میری ہے کبیرہ ہونے میں اس کام کے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ ذکر اس کا سنیں دیکھا کیونکہ کان میں گرم میاؤں والا وہ شدید ہے بہر معام ہوا کہ بعض نے اسکا ذکر کیا ہے حدیث میں کا تجسس والا تجسس آیا ہے معنی تجسس و تمسک کے طلب فقر اخبار ہے کیسے کہا تجسس یہ ہے کہ اپنی ذات سے سنے تجسس یہ ہے کہ دوسرے سے پوچھ غرض کہ انسان کو استراق سمع کرنا خانہ غیر سے ممنوع و مذموم ہے۔

فصل

ترک کرنا ختان مرد یا عورت کا بعد بلوغ کے گناہ کبیرہ ہے بعض نے اسکا ذکر کیا ہے کیونکہ اس میں مفساد ہیں ازاں سبب ایک ترک نماز ہے اسلئے ذکر غیر ختنوں کا استنجا بغیر غسل حشفہ کے صحیح نہیں ہوتا ہے اور غیر ختنوں میں اس میں متاہل کرتے ہیں تو او کی نماز صحیح نہیں ہوتی گو یا نافذ تکبیر یہی بات ہے ہاں ترک ختان کا حق میں انہی کبیرہ کے بلا وجہ ہے بعض شراح منہاج نے کہا ہے کہ ختان واجب ہے ترک کرنا اسکا بلا عذر کبیرہ ہے استی اس سے معلوم ہوا کہ حکم حقیقی ترک ہے نہ انتہی کے فقط +

کتا الجربہ و

ترک کرنا جہاد کا وقت تعین کے اس طرح کہ اہل حرب دار الاسلام میں یمن یمن وین یا سسی مسلمان کو پکڑ لیں اور اسکا پھڑانا ممکن ہو اور ترک کرنا لوگوں کا جہاد کو سرے سے اور ترک کرنا اہل قہیم

کا تحصیل ہر حالت کو اسطرچہ کہ خون استیلاؤ گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ**

وَلَا تَلْقُوا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰلِ الْفِتْلَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَبُوهُ وَبِخَارِیْ كَاذِبٍ یہ ہے کہ مراد ترک
نفاق ہے جہات جہاد میں یہاں تک کہ اعداء ہستی ہو جائیں اور انکو ہلاک کر دین بعض نے
کہا ہے مراد اسراف ہے نفقہ میں بعض نے کہا مراد سفر فی الجہاد ہے بلا نفقہ بعض نے کہا مراد تنہا
جہاد کرنا ہے جس سے قعر میں ہلاک ہو یا گسٹ پڑنا حرب میں بغیر حصول کسی نیکایت حد و کسے کہ
یہ قاتل نفس بنا ہے بعض نے کہا احیاء انفاق ہے جہاد میں ریا و سمہ سے کسی نے کہا قنوط
ہے کہ گناہ کر کے ناامید ہو جائے خیال کرے کہ اب کوئی عمل نافع نہ ہوگا اسلئے معاصی میں ہٹک
ہو جائے یا انفاق خبیث کرے الی غیر ذلک طبری نے کہا یہ آیت عام ہے ان سب معانی
میں کیونکہ لفظ سب کو محتمل ہے ترمذی میں قصہ ابو ایوب کا مدینہ روم میں آیا ہے کہ اوٹھوں نے
کہا تمام مراد متلک سے اقامت ہے اسوال اور اسکی اصلاح پر اور ترک کرنا غزو کا ابو داؤد وابن
کالفظ یہ ہے من لم یغز ولم یجھز غازی یا او یخلف غازی یا فی اہلہ یجیر اصابہ اللہ
تعالی بقارعة قبل یوم القیامة ترمذی وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے من لقی اللہ بغیر شہادۃ
من جہاد لقی اللہ وفیہ ثلثة طرأنی کا لفظ بسند حسن یہ ہے ما ترک قوم الجہاد
اکامہم اللہ تعالیٰ بالعذاب **ف** کبیرہ ہونا ان تینوں کا ظاہر ہے اسلئے کہ ہر ایک
امر سے ان امور میں سے فساد عائد علی الاسلام و علی اہل الاسلام حاصل ہوتا ہے جسکا تدارک
مہین ہو سکتا اسی پر وعید شدید آیت و احادیث محمول ہے قتال ذلک فانی لم اسر احد اخر
لعد ذلک مع ظہور ہر انتہی کلام الزواجر

فصل

ترک کرنا امر معروف نہی عن المنکر کا باوجود قدرت کے یعنی حصول اس کے نفس و مال پر اور محض
قتل کی نیت سے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِیَاؤُ

یا مرون بالمعروف ویفکون عن المنکر قرالی نے کہا ہے اس آیت نے یہ بات سمجھائی کہ
ہاجر سے ان دونوں کے فروج زمرہ مومنین سے ہو جاتا ہے قرطبی نے کہا ہے یہ فرق رکھنا
اللہ نے درمیان مومنین و منافقین کے ترک انکساون ہے اشم پراور اوس سے منع
کیا ہے حق مین بنی اسرائیل کے فرمایا ہے لعن الذین کفرو امن بنی اسرائیل علی لسان
داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک لما عصوا و کانوا یقتدون کا ان الایتناھون
عن منکر فعلو لیس ما کانوا یفعلون یہ نہایت درجہ کی تنذیر و تشدید ہے مسلم مین مذکور
ابو مسعود بدری سے مروی ہے کہ کوئی دیکھے تم مین کسی منکر کو چاہے کہ تنبیہ کر دے اوسکو
اپنے ہاتھ سے اگر نہ کر سکے تو اپنی زبان سے اور یہ بھی نکر سکے تو دل سے یہ اضعاف ایمان ہے
اسی کے لگ بھگ سنائی نے بھی روایت کیا ہے ابو داؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے افضل جہاد
کلمہ حق ہے نزدیک سلطان جاکر کہ ترمذی مین آیا ہے کہ جب بنی اسرائیل معاصی مین گرسے
تو خدا نے انکو منع کیا جب اونہوں نے نہ مانا تو انکے ساتھ محاسن مین بیٹھنے لگے ہم نو
ہم پیالہ ہو گئے اللہ نے بعض کے دل بعض پر بارے زبان داؤد و عیسیٰ بن مریم پر انکو لعنت
کی سنائی کا لفظ ابو بکر صدیق سے یہ ہے لوگ جب ظالم کو دیکھیں اور اوسکا ہاتھ نہ پکڑیں
تو قریب ہے کہ انداون سب پر اپنا عقاب کرے دوسرا لفظ سنائی کا یہ ہے القوم اذا
سراوا المنکر فلیعذبوہم اللہ بعقاب زواجبر مین اس باب کی اماریت کو جمع کیا ہے
ف ان یمینون کا کبیرہ ہونا صریح اماریت باب ہے بوجہ و عیدات شہدات زواجبر مین جو
امرونی اور مورکبار و صغائر کو سب سے ذکر کیا ہے ہر کہا ہے کہ وجوب امر و نہی کا شامل
ہے ہر آزاد و قن و ذکر و انشی کو لکن یہ وجوب علی الکفایہ ہے **لقلہ تعالیٰ** ولکن
منکم امۃ اگر فرمن عین ہوتا تو لکن لہا فرمایا جاتا ہاں کہی فرمن عین ہی ہو جاتا ہر جگہ
ایسی جگہ ہو کہ سوائے دوسرا اوسکو نہیں جانتا ہے یا اوسپر فیہ اسکا قدرت نہیں رکھتا ہے

فصل

سلام کا جواب دنیا گناہ کبیرہ ہے جس طرح کہ بعض نے ذکر کیا ہے اور بعض ائمہ نے صغیرہ بتایا ہے یہی
ستجہ ہے ہاں اگر اس ترک میں اغافت و اندازی شدید متصور ہو تو اس کا کبیرہ ہونا کچھ دور نہیں ہے

فصل

دوست رکھنا انسان کا اس بات کو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے ہو جائیں تعظیماً و افتخاراً کبیرہ ہے
ابوداؤد کا لفظ باسناد صحیح و ترمذی کا لفظ باسناد حسن مساویہ سے مرفوعاً یوں ہے من احب ان
یتمثل له الرجال قیاماً فلیتبعوه مقعداً من الناسی و سرفظ ابوداؤد و ابن ماجہ کا باسناد
حسن ابوداؤد سے مرفوعاً یہ ہے کہ لا تقوموا کما تقوموا کما تعظم بعضہم بعضنا
فت اس کا کبیرہ گناہ صریح حدیث اول ہے شافعیہ کہتے ہیں حرام ہے شخص اعلیٰ پر محبت قیام کی اپنے
لئے بدلیل حدیث مذکور مرآت میں ہے یہ ہے کہ لوگ اس کے سامنے مثل عادت جبارہ کے کھڑے رہیں
کرین یہی سنی نے اس طرف اشارہ کیا ہے بعض نے ان کے قول سے تعداد کبار میں یہ اخذ کیا ہے
کہ آدمی اس بات کو دوست رکھے کہ وہ تو بیٹھا رہے اور لوگ اس کے سامنے کھڑے رہیں یہی
حال اس قیام کا ہے جسکی محبت براہ تفاخر و تطاول علی الاقران کے ہووے ہاں اگر محبت
براہ اکرام ہے نہ بروجہ مذکور تو تحریر اسکی ستجہ نہیں ہے اسلئے کہ اس زمانہ میں یہ ایک شعار
تعمیل ہوتے گا ہو گیا ہے ابن العباد نے اس پر تنبیہ کی ہے یہ کچھ منافی حدیث ثانی کے نہیں
ہے اسلئے شافعیہ نے کہا ہے کہ قیام کرنا واسطے اہل علم و صلاح و شرف یا ولادت یا رحم یا ولادت
مصحوب یا صداقت یا سخاوت کے مستحب ہے کیونکہ انہوں نے اس قیام کو مقید ساتھ بڑا احترام
اکرام کے کیا ہے نہ وہ قیام جو واسطے ریا کو تغنیم کے ہوتا ہے حضرت نے جو قیام سے منی فرمائی ہے
وہ یہی قیام ریا و فحاشت ہے اسلئے اس قیام مقید کو مندوب کہتے ہیں نووی نے اس باب

میں ایک خیر تصنیف کیا ہے اور میں منکر مذہب قیام پر انکار لکھا ہے تو سب نے کہا اس زمانہ میں واجب معلوم ہوتا ہے واسطے دفع عداوت و تقاطع کے نہ جانتے کہ ابن عبد السلام نے بھی اس طرح اشارہ کیا ہے اس بنیاد پر یہ قیام باب و زور مفسد سے ہے انتہی کلام الزواج شوقانی نے کہتے ہیں کہ قیام تنظیمی ناجائز ہے اور قیام محبت جائز جس طرح کہ حضرت واسطے فاطمہ علیہا السلام کے اور فاطمہ واسطے حضرت علی علیہ السلام کے قیام فرماتی تھیں انتہی لکن عمل موافق ظاہر حدیث باب کے اولیٰ ہے کسی کے خون سے باندیشہ ذلت اور کسی تنظیم کرنا اور بات ہے لکن جہاں تک ممکن ہو احتراز اس کبیرہ سے احوط ہے *

فصل

فرار کا رخصت لینے کا فریاد کفار سے جو دو چند سے زیادہ سنیں میں گناہ کبیرہ ہے مگر واسطے تحریک کے طرف قتال کے یا مستحیضہ کی طرف اپنے گروہ کے **قال الله تعالى** ومن بعد ما واه جہنم جبرہ الا متحر فالقتال او متحيز الى فئة فقد باء بغضب من الله وما واه جہنم و بش المصير حديث صحيح میں ابو ہریرہ سے مروی کا سمجھ سب سوغات کے ایک فرار رخصت سے بھی آیا ہے روایت احمد و سنائی میں فرار یوم الزحف کو ہمراہ شرک باللہ و قتل نفس سید کے کبار میں گناہ ہے اس کا کبیرہ ہونا عادیث مستردہ میں بعراوت تمام آیا ہے جس کسی حدیث میں کبار کو سات یا نو عدد کہا ہے وہ ان اس کا ذکر بھی موجود ہے **ف** علمائے اسکے کبیرہ ہونے کی تصریح کی ہے شافعی نے کہا ہے مسلمان جب غزاکرین اور اعدا کو آپسے دو چند دیکھیں تو اوہ نہ گریز نہ امام ہے مگر گزرنے یا اپنی گروہ سے پناہ پکڑنے کو یا ان گزشتہ کہیں ان کے دو چند عدد سے بھی زیادہ ہوں تو ہیر نامضائقہ سنیں رکھتا بھی مذہب ابن عباس کا یہی ہے *

فصل بجاگنا طاعون سے گناہ کبیرہ

قال تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم الله پاک کی عادت ہے کہ بعد بیان احکام کے ذکر قصص کا واسطے اعتبار سامع کے فرمایا کرتا ہے مفسرین نے کہا ہے کہ یہ ایک قریہ تھا قریب واسط کے وہاں طاعون آیا عامۃ اہل قریہ نکل بھاگے ایک گروہ باقی رہ گیا وہ تھوڑے سے بیمار لوگ تھے جب طاعون جاتا رہا بھگڑے صحیح سلامت پھرتے بیماروں نے کہا ہے تو یہی زیادہ ہوشیار نکلے کاش ہم بھی ایسا ہی کرتے تو نجات پاتے اب اگر کبھی پھر طاعون آتا تو ہم بھی ایسی زمین کی طرف نکل جاؤ بیگے جہاں وہاں ہوگی اتفاقاً سال آئندہ میں پھر طاعون پڑا سارے اہل قریہ نکلے وہ کچھ اوپر تیس نہر یا ستر نہر یا تین نہر ارستے وادی میں گناہی نے تین نہر سے کم اور ستر نہر سے زیادہ بنائے ہیں لفظ یہ چاہتا ہے کہ وہ دس نہر سے زیادہ ہوں اسلئے کہ دس اور دس سے کم ہیں الوف بنین بولتے ہیں گناہ وادى خوش ہوا میں جا کر اترے اور خیال کیا کہ ہم بیگے ایک فرشتے نے اسفل وادی سے اور دوسرے نے اعلائے وادی سے پکارا کہ مر جاؤ سب مکر رہے بدن اونکے گل ستر کے خرقیل علیہ السلام ثالث خلف او بنی اسرائیل کا بعد موسیٰ علیہ السلام کے اونپر گزر ہوا بڑے خلیفہ اونکے یوشع تھے پھر کالب پھر خرقیل اسلئے کہ یہ خلیفہ کالب کے تھے انکو ابن العجز کہتے تھے اسلئے کہ انکی مان سے بڑی عمر میں اللہ سے بیٹا مانگا تھا حسن و مقاتل کہتے ہیں وہ ذوالکفل تھے بہر حال جب گزر خرقیل کا ہوا تو وہ اول سوئی پر متفکرانہ متعجبانہ کہہ رہے ہوئے اللہ نے وحی کی کہ تو کوئی نشانی دیکھنا چاہتا ہے کہا ہاں فرمایا پکارا می ہڈیو اللہ شکوہ کر تا ہے کہ تم جمیع ہو جاؤ وہ اوڑھ کر بعض بعض سے مل گئیں بیک کہ سب پوری ہو گئیں پھر اللہ نے وحی کی کہ اب یوں پکارا سے ہڈیو اللہ شکوہ کر تا ہے کہ تم گوشت و خون بہن لو پھر تیسرے بار پکارا کہ کہہ رہے ہو جاؤ وہ سب زندہ ہو کر سبچانک رہنا و حداثت

فصل بجاگنا طاعون سے گناہ کبیرہ

قال تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم الله پاک کی عادت ہے کہ بعد بیان احکام کے ذکر قصص کا واسطے اعتبار سامع کے فرمایا کرتا ہے مفسرین نے کہا ہے کہ یہ ایک قریہ تھا قریب واسط کے وہاں طاعون آیا عامۃ اہل قریہ نکل بھاگے ایک گروہ باقی رہ گیا وہ تھوڑے سے بیمار لوگ تھے جب طاعون جاتا رہا بھگلوڑے صحیح سلامت پھرتے بیماروں نے کہا ہے تو یہی زیادہ ہوشیار نکلے کاش ہم بھی ایسا ہی کرتے تو نجات پاتے اب اگر کبھی پھر طاعون آتا تو ہم بھی ایسی زمین کی طرف نکل جاؤ بیگے جان و مائتوگی اتفاقاً سال آئندہ میں پھر طاعون پڑا سارے اہل قریہ نکلے وہ کچھ اوپر تیس نہر یا ستر نہر یا تین نہر ارستے و آمدی نے کہا کسی نے تین نہر سے کم اور ستر نہر سے زیادہ سنیں بتائے ہیں لفظ یہ چاہتا ہے کہ وہ دس نہر سے زیادہ ہوں اسلئے کہ دس اور دس سے کم ہیں الوف سنیں بولتے ہیں گزنا دس غر منگہ وہ ایک وادی خوش مہا میں جاکر اترے اور خیال کیا کہ ہم بیگے ایک فرشتے نے اسفل وادی سے اور دوسرے نے اعلا سے وادی پکارا کہ مر جاؤ سب مکر رہے بدن اونکے گل ستر کے خرقل علیہ السلام ثالث خلف او بنی اسرائیل کا مہد موسیٰ علیہ السلام کے اوپر گزر رہا بڑے خلیفہ اونکے یوشع تھے پھر کالب پھر خرقل اسلئے کہ یہ خلیفہ کالب کے تھے انکو ابن العجز کہتے تھے اسلئے کہ انکی مان سنے بڑی عمر میں اللہ سے بیٹا مانگا تھا حسن و مقاتل کہتے ہیں وہ ذوالکفل تھے بہر حال جب گزر خرقل کا ہوا تو وہ اول سوئی پر متفکرانہ متعجبانہ کہہ رہے ہوئے اللہ نے وحی کی کہ تو کوئی نشانی دیکھنا چاہتا ہے کہا مان فرمایا پکارا می ہڈیو اللہ شکوہ کر تا ہے کہ تم جمع ہو جاؤ وہ اوڑھ کر بعض بعض سے مل گئیں بیک کہ سب پوری ہو گئیں پھر اللہ نے وحی کی کہ اب یوں پکارا سے ہڈیو اللہ شکوہ کر دیتا ہے کہ تم گوشت و خون ہیں لو پھر تیسرے بار پکارا کہ کہہ رہے ہو جاؤ وہ سب زندہ ہو کر سمجھاؤ کہ رہنا و خدا کا

باب الامان

قتل کرنا یا عہد توڑنا یا ظلم کرنا اہل امان یا ذمہ یا عہد و آپرگناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ**
او فوال بالعہدان العہد کان مسئولا **وقال تعالیٰ** **او فوال بالعہد مراد حق**
 سے عہد دین آسمین وہ عہد و امان بھی داخل ہے جو درمیان ہمارے اور مشرکین کے ہوا ہے کما قالہ
 بعض ائمۃ التفسیر صحیحین میں آیا ہے کہ پار خصلتین نفاق کی تین صہین ہونگی وہ منافق
 خالص ہے اور نہیں ایک عہد شکنی ہے حدیث مسلم میں عہد شکن پر لعنت آئی ہے اللہ و ملائکہ و
 سارے لوگوں کی یہ بھی فرمایا ہے کہ نہ اس کا فرما قبول ہے نہ نفل احمد و بزار و طبرانی کا لفظ انس سے
 مرفوعاً یہ ہے کہ دین میں کلا عہد لہ یعنی بد عہد بے دین ہوتا ہے ابو داؤد و نسائی و ابن
 ماجہ کا لفظ یہ ہے جس نے قتل کیا کسی معاہدہ کو ناحق وہ جنت کی ہوا تک نہ پائے گا الحدیث **فان** تینوں کا
 کبیرہ ہونا مسیح امادیتھ باب ہے اور یہ ظاہر ہے بعض نے اس کی تفسیر بھی کی ہے فقط

فصل دالالت کرنا عیب مسلمین پر کہنا کبیرہ ہے

دلیل اس کی حدیث صحیح مطب بن بلتقیہ ہے کہ اونہون نے اہل مکہ کو محال روانگی حضرت کالکبیرہ
 متا او سپر عمر نے کہا محکو مکہ دو تو میں اس کی گردن ماروں لیکن حضرت نے بسبب اہل بدر ہونے
 منع فرما دیا **ف** اس دالالت پر اگر دین اسلام یا اہل اسلام یا قتل یا قید یا شہب مرتب ہو تو
 پھر وہ عظیم کبائر واقعہ معاصی ٹھہری گی کیونکہ سعی ہے زمین میں ساتھ فساد کے اور اہل اک حشر
 و نسل ہے جبکہ انجام جہنم و بیس المہاد ہے +

باب مسابقت و مناظرت کا

گھوڑا پالنا واسطے کبیر کے یا واسطے گھوڑ دوڑ کے بطور رہن یا مقامت اور تیز انداز سی کرنا اور

شُرک کرنا تیر اندازی کا بعد تعلیم کے بے رغبتی سے اس طرح کہ سودی بطرف غلبہ عدو اور استقامت
اہل اسلام ہو گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے گھوڑے تین طرح کے ہوتے ہیں ایک ذریعہ
گناہ فرمایا و زور وہ ہے جبکو واسطے زیادہ فخر و ثواب یعنی عداوت اہل اسلام کے پالا ہے اس پر
کالفظ یہ ہے و زور وہ گھوڑا ہے جبکو واسطے اشر و بطر و بدخ کے باندھا ہے یعنی کبر کے لئے
تاکہ ضعف اور مسلمین پر تعالیم و استغلا کرے طبرانی کالفظ یہ ہے گھوڑے تین طرح ہیں ایک
گھوڑا رحمن کا دوسرا انسان کا تیسرا شیطان کا شیطان کا وہ ہے جبکو واسطے رہبان و مقامات
کے پالا ہے مسلم کالفظ یہ ہے جسے مسکیتی تیر اندازی سچہ ترک کر دیا و سکودہ ہم بین و نہین ہے
یادہ عامی ہے **ف** ان تینوں کا کبیرہ گناہ حدیث و قیاس ہے +

کتاب الایمان

یہین عنوس یہین کا ذریعہ عنوس ہوا و بہت کثرت سے قسم کھاتا گو سچی قسم ہو گناہ کبیرہ ہے
قال تعالیٰ ان الذین یشترون بجهل الله وایما نعم ثننا قليلا واثلاث
لا خلاف لهم فوالاخریة ولا یکلمهم الله ولا یبظر الیهم حیة المقیامة ولا یشعهم و
هذا باب الیمینین کالفظ ابن مسعود سے مروی ہے جسے حلف کیا مال پر کسی مرد مسلمان کے
ناحق وہ ملیگا اللہ سے اور اللہ اوپر غصہ ہوگا حدیث ابو داؤد میں ایسے حالف کو اجزم فرمایا ہے
یہ لفظ حدیث ابن ماجہ میں بھی آیا ہے بخاری میں یہین عنوس کو منجملہ کبار کے شمار کیا ہے یہین
عنوس یہ ہے کہ کسی مسلمان کا مال جو ٹی قسم کھا کر مار لیوے ابن حبان میں او سکون منجملہ کبار
کے گناہ ہے گو برابر ایک پریش کے حلف کیوں کرے وہ ایک داغ ہوگا او سکے دل میں دن
قیامت کو طبرانی کالفظ یہ ہے کہ اگر کبار شرک یا اللہ اور یہین عنوس ہے بہتھی کالفظ یہ ہے
کہ یہین ناجورہ کروں کو ویران کر دیتی ہے اس باب میں بہت امادیت آئی ہیں جنکو زواج
میں ذکر کیا ہے **ف** انکا کبیرہ ہونا صریح امادیت باب ہے +

فصل

حلف کرنا سائنہ امانت یا منعم کے یا یوں کہنا کہ اگر یوں کروں تو کا فر ہوں یا اسلام سے بری ہوں یا قسم کھانا کسی نبی کی گناہ کبیرہ ہے بعض نے ان تینوں کی طرف اشارہ کیا ہے اور حلف بغیر اللہ کے مثال میں حلف یہ نبی و کعبہ و ملائکہ و سماء و آبار و حیات و امانت و روح و رأس و حیات سلطان و نعمت سلطان و تربت فلان کو ذکر کر کے سوئے اور کہ کیا ہے احادیث منی و عید کو لکھا ہے جیسے ان اللہ یا تمنا کہ ان تحلفوا یا با انکم حدیث لا تحلفوا بالطواغی و حدیث من حلف بالامانة فليس منا و حدیث من حلف بغیر اللہ فقد شرتک حاکم کا لفظ یہ ہے من حلف فقال انی ہرعی من الاسلام فان کان کاذبا فهو کما قال وان کان صادقا فلنیرجع الی الاسلام سالما و دوسرا لفظ یہ ہے من حلف علی یمن فهو کما حلف ان قال هو یهودی فهو یهودی وان قال هو نصرانی فهو نصرانی الحدیث اس باب میں احادیث مستعدہ آئی ہیں

فصل

جو نبی قسم کھانا ملت غیر اسلام کی گناہ کبیرہ ہے جس طرح بعض جملہ کہتے ہیں کہ اگر یوں کروں تو یہودی یا نصرانی ہو جاؤں

فصل وفانہ کرنا نذر کا گناہ کبیرہ ہے

خواہ نذر قربت ہو یا نذر لجاج اس کا کبیرہ گناہ ظاہر ہے کیونکہ باز رہنا ہے ادا حق لازم علی اللہ سے جیسے کوہ شمشیر ادا و زکوٰۃ سے باز رہنا ہے

فصل

تولیت قضا کی اور تولی و سوال اور کیا باوجود عدم خیانت نفس یا جو رکے اور حکم کرنا جہل و جور
گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ومن لم یحکم بعمال اللہ فاولئک ہم الکافرون
دوسری آیت میں ظالمون تیسری آیت میں فاسقون فرمایا ہے ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جو دلی
جو واقعاً کایا قاضی کیا گیا درمیان لوگوں کے وہ بے چہری فتح ہو اس واقعہ ابو داؤد و الترمذی
وحسنہ وابن ماجہ والمحاکمہ دوسرا لفظ ابو داؤد و ترمذی کا یہ ہے قاضی تین میں ایک جنت
میں دو آگ میں جسے حق پہچان کر حکم دیا وہ جنت میں ہے اور جسے حق پہچان کر جو کر کیا وہ
نار میں ہے اور جسے جاہلانہ حکم دیا وہ بھی نار میں ہے حدیث البویلی وابن حبان میں مرفوعاً آیا
ہے **مرکب** ان قاضیا قضا کی بجھل کان مواہل الناس اس باب میں حدیثین بکثرت
آئی ہیں روا بر میں سب کو جمع کر دیا ہے **ف** ان پانچوں کا کبیرہ ہونا صریح احادیث مجملہ
باب ہے فضیل بن عیاض نے کہا ہے قاضی کو چاہئے ایک دن قضا میں رہے اور ایک دن نیکیا
میں اپنی جان پر محمد بن واسع نے کہا ہے سب سے پہلے واسطے حساب کے یہی قضاۃ بلائے
جاویگے مکھول نے کہا ہے اگر تم کو اختیار دیا جاوے درمیان قضا اور گردن مار نیکی تو تین
ضرب عتق اختیار کرو نہ قضا مالک بن منذر نے محمد بن واسع کو قضا ربحہ پر مقرر کرنا
چاہتا اور منوں نے نہ مانا پھر کہا تم بیٹھو نہ تین تو تین شکوہ پٹو لگاؤ سنوں نے کہا تم بادشاہ
ہو جو بچا ہو کر دنیا کا ذلیل آفرت کے ذیل سے بہتر ہے روا بر میں کہا ہے والحاصل ان هذا
النصہ ایضا لیس قطع المنا والمثالب قد افردت قضاۃ السوء بتالیف مستقل سمیتہ
جمہ الغضا لمن تولی القضا و ذکر فیہ من احوالہم القطیعة واعمالہم الشنیعة ما تجب
الہم عام وتستنکرہ الطماع لما ان الحراۃ علیہ فہلہم توجب القطع والیقین بانہم لیسوا
مربطین بل ولا هم المسلمین نسأل اللہ العافیۃ انتھی اس بارہ میں ایک رسالہ میرا بھی ہے

طهر الاضی بجا یجب فی القضا للقاضی شتر احکام تقوا و تقصا پر وہ ہی لایق ملاحظہ اہل علم
و ہر تاوہ اہل دین کے ہے

فصل

اعانت و مساعدت کرنا کسی سبیل کی گناہ کبیرہ ہے حاکم نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس نے
اعانت کی کسی خصوصیت پر ناخن وہ اللہ کے غصے و خفگی میں ہے جب تک کہ یا زندہ آوے الوداؤد کا
لفظ یہ ہے فقد باول بغضب من اللہ ابن حبان کا لفظ یہ ہے جس نے اعانت کی اپنی قوم کی ناحی پر مشتمل اونٹ کے ہے
جو کنوئین میں گڑ پڑا ہے وہ دس مین اپنی مظار پر ہر مین نکلتا چاہتا ہے اگر نکل نہیں سکتا تو لفظ طہانی کا یہ ہے
جو آدمی غصہ ناک ہو کسی مسلمان پر خصوصیت میں جکا علم و سکون میں ہو وہ اللہ کے حق کا ساندہ اور اس سے اللہ
کے سخط پر حرص کی او سپر لست ہے اللہ کی اپنا پے قیامت تک اصبعانی و طہانی کا لفظ یہ ہے جس نے
اعانت کی کسی ظالم کی تاکہ دباوے کسی حق کو وہ بری ہوا اللہ و رسول کے دوسرے اور جو شخص جلاسا تہ
کسی ظالم کے اوسکی مدد کو اور وہ جانتا ہے کہ وہ شخص ظالم ہے تو نکل گیا اسلام سے **ف** اسکا
کبیرہ گناہ صریح احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اوسکو نہیں دیکھا

فصل

راضی کرنا قاضی وغیرہ کا ساتھ سخط خدا کے گناہ کبیرہ ہے ابن حبان میں عائشہ سے مرفوعاً آیا ہے
جس نے تلاش کیا لوگوں کی رضا مند ہی کو اللہ کی سخط سے اللہ او سپر غصہ کر لگا اور ناراض کر دیا اوسکو
جسے ایسے راضی رکھا ہے حاکم کا لفظ یہ ہے جس نے رضی کیا پادشاہ کو جس سے اللہ خفا ہے وہ
نکل گیا دین سے اللہ کے اس باب میں اور حدیثیں بھی آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح
احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اوسکو نہیں دیکھا

فصل ہدیہ سبب سفارش پر گناہ کبیرہ ہے

ابوداؤد کا لفظ یہ ہے جسے کسی کی سفارش کی اور اس نے اسکو ہدیہ بھیجا اور اس نے لے لیا تو یہ ایک بڑے دروازے پر ابواب کبار سے آیا اسکو ابن مسعود نے سخت کہا ہے اور قرطبی نے مالک سے نقل کیا ہے **ف** بعض ائمہ نے اسکی تصریح کی ہے لیکن صاحب زواجر کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قواعد پر ٹھیک نہیں ہے کیونکہ ہمارے یہاں اگر محبوس نے کسیکو کچھ دیا کہ وہ اس کے رہائی میں گفتگو کرے تو یہ جہالہ جائز ہے اسلئے مستحب یہ ہے کہ یہ قبول کرنا ہدیہ کا جب کبیرہ ہو کہ بقابلہ سفارش محرم کے ہو فقط ۛ

فصل

خصوصیت باطل یا بغیر علم مثل و کلام قاضی کے اور طلب حق بانکار لہ و کذب واسطے انذار خصم و تسلط کے خصم پر اور خصوصیت براہ عناد محض بقصد قہر خصم و کسر خصم اور مراد و بدل مذموم گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ومن الناس من یحبک قوله فی الحیاة الدنیا و یشہد اللہ علی ما فی قلبہ و هو الد الخصام و اذا اتوا لی سعی فی الامر من لیفسد فیہا ویهلك الحرث والنسل واللہ لا یحب الفساد و اذا قیل له اتق اللہ اخذتہ الغرة بالاثم فحسبہ جہنم و لبس المہادی بن عباس نے مرفوعاً کہا ہے کہنی بات ان کا تہا ال صحاحم ایضے شجوا اتنی ہی مصیبت کافی ہے کہ تورات دن جگر تبا ہے سواہ الترمذی وقال غریب بخاری کا لفظ یہ ہے البغض الرجال الی اللہ الا الذل الخصم بڑا دشمن لوگون میں خدا کو وہ شخص ہے جو بڑا جبار اور لڑاکا ہے ایک حدیث میں یون آیا ہے من جادل فی حصومة بغیر علم لم یزل فی سخط اللہ حتی ینزع **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث بخاری ہے اور یہ ظاہر ہے بعض علماء نے فحور کو مسمیٰ میں کبیرہ گناہ ہے اور مراد و بدل کو کبیرہ ٹھیک یا ہے نووی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ

ما رايت شيئا اذهب للدين ولا اتقص للزعمه ولا اصبح للذمة ولا اشغل للذلي
 من الخصوم من مذموم وہ قصودت ہے جو اٹلایا بغیر عہدہ بطرت وکیل قاضی کہ وہ دریافت
 اس اد کے حق کے جانب ہے وکالت کرنے کو طیارہ جاتا ہے بلکہ جو طالب حق ہے وہ بھی داخل نام
 ہوتا ہے اگر قدرجات پر اقصاء نہ کرے اور اٹلوار نہ دے وکذب بغرض ایذا و تسلط کے انصاف کی کرس
 اسی طرح وہ مناصم جسکو حامل شخصیت پر عرض عناد بغرض قہر و کسر معصم سے یا وہ شخص جو خصوصیت
 میں کلمات و مفہیم کا خلط پائے ورت کے کرتا ہے اس طرح تلخ صورت مذموم ہے قی سے خلاف کون
 قصودت کے جو طریق شرع نصرت اپنی جوت کے بغیر لہ وارانہ زیادت لجاج بغیر قصد عناد
 و ایذا کے کرتا ہے کہ یہ کچھ مذموم و مرام نہیں ہے بلکہ جب تک ممکن ہو اسکا ترک کرنا ہی اولیٰ
 ہے کیونکہ نسبت کرنا ان کا خصوصیت میں جائز تھا ایسا یہیت سے حل ہوتا ہے بخالی کے کہا ہے مراد
 کہتے ہیں کسی کی بات میں یلعن کر لے اور اسے ارا نعل کے اوس کلام میں بغیر کسی غرض کے سوا
 تحقیق قائل اور اٹلوار مرتبہ اپنے کے اوس جہاں وہ ہے جسکا اتفاق اٹلوار و تقریرہ مرانہ سے نہ
 اور خصوصیت کہتے ہیں لجاج کرنے کو کلام میں تو کسی نے لہا ابدال کہیں حق سے ہوتا ہے لگا اٹلوار
 و تقریر حق پر وقوف حاصل ہوا و کہیں باطل سے ہوتا ہے کہ رافعت حق کرے یا بغیر علم کے جھگڑے
قل تعالیٰ ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن وقال تعالیٰ
وجادلهم بالتي هي احسن وقال تعالیٰ ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا
 جو مخصوص مدح و ذم جدال وغیرہ میں آئے ہیں وہ اسی پر مہمول ہیں صاحب مدح نے کثرت
 خصوصیات کو اگرچہ یہ شخص مومن ہو سبغدا صغار کے شمار کیا ہے ۛ

باب قسمت کا

جو کرنا قاسم کا قسمت میں اور مقرر کا تقسیم میں گناہ کیا ہے یہ حدیث ابو سعید خدری میں مرفوعہ
 آیا ہے ان هذا الامر في قریش ما اذا اسد حمو اس حمو واذا حکموا عدلوا واذا اقتصوا

اقتطوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين رواه الطبرانی بسند صحیح **ف** ویکامنین کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہوں کو اسکا کبیرہ ہونا صحیح حدیث باب ہے اور دوسرا اور قیاس کیا گیا ہے پہلے امر پر اسلئے کہ جو قسمت میں شامل ہے جو رکوع انصبار و تمیت میں +

کتاب الشہادات

جہہ ٹی گواہی دینا اور اسکا قبول کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث ابی بکرہ میں قول زور و شہادت زور کو مستحکم کہ گناہ کے گناہ ہے رواہ الشیخان بخاری میں یمن غموس کو کبائر میں ذکر کیا ہے صحیحین میں قول زور و شہادت زور کو کبائر میں ایسا ہے ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے کہ تین بار فرمایا عدلت شہادۃ الزور والاشراک باللہ یعنی جہوٹی گواہی برابر شرک کے ہے پہرہ آیت پر فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور و حقا واللہ غیر مشرکین یہ ابن ماجہ و عالم کا لفظ صحیح یہ ہے لن تنزولا قدما شہد الزور حتی یوجب اللہ لہ النار طبرانی کا لفظ یہ ہے الا یفارق قدما ما لا یرضی عنی یقذف بہ فی النار دوسرا لفظ یہ ہے جسے پوشیدہ رکھا گواہی کو وقت طلب کے وہ مثل شاہد زور کے ہے **ف** ان دونوں کا کبیرہ ہونا صحیح حدیث باب ہے شہادت زور یہ ہے کہ بلا تحقق کے شاہد ہو جاوے ابن عبد السلام کہتے ہیں تکبیر اسکی مال خفیہ میں ظاہر ہے اور اگر مال قلیل میں ہو جیسے ایک منفی یا ایک دانہ کھجور کا تو مشکل ہے کہ اسکو سہی کبیرہ شہیدانا جائز ہو سکتا ہے جس طرح کہ ایک قطرہ نمک کا پینا کبیرہ ہے اگرچہ مفسدہ مستحق منوعہ منکرم شہادت زور کا قلیل کثیر میں یکساں ہے اسلئے اسکو عدیل شرک فرمایا ہے +

فصل چھپانا گواہی کا بلا عدل گناہ کبیرہ

قال تعالیٰ ومن یکتمها فانه اثم قلبہ طبرانی کا لفظ یہ ہے من کتم شہادۃ اذا حیی الیہا کان کمن شہد بالزور اس حدیث کی روایت سے بخاری نے احتجاج کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا

اس حدیث اور تصریح اہل علم سے ثابت ہے +

فصل وجہ جوٹ جسمین یا ضرر و کبیرہ

قال تعالیٰ الا لعنة الله على الكاذبين ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے تم جو کذب سے
 کذب راہ دکھاتا ہے غور کی غور راہ دکھاتا ہے ناس کی بندہ ہمیشہ جوٹ بولتا رہتا ہے اور ارادہ جوٹ
 کا کرتا ہے یہاں تک کہ نزدیک اللہ کے جوٹا لکھ لیا جاتا ہے سر و الہ الداء والذی صدی و صحیحہ
 احمد کا لفظ یہ ہے حضرت سے پوچھا علی ناس کا کیا ہے فرمایا کذب ہے بندہ جب جوٹ بولتا ہے فاجر
 ہو جاتا ہے جب غور کرتا ہے کافر ہو جاتا ہے جب کافر ہو آگ میں گیا صحیحین میں جوٹی بات کو
 علامت نفاق کی فرمایا ہے طبرانی و احمد کا لفظ یہ ہے بندہ مومن کامل نہیں ہوتا یہاں تک کہ مزاج
 و مراد میں جوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ سچا ہو سچا و ابو یعلیٰ و طبرانی کا لفظ یہ ہے طبع المؤمن
 علمی کل خلۃ غیر الخیائۃ و الکذب اسکی سند صحیح ہے ذم کذب میں بہت سی حدیثیں آئی
 ہیں بزرگ لفظ بسند جدید ہے داخل ہو گا منبت میں پادشاہ کذاب **ف** اسکے کبیرہ ہونیکے
 تصریح کی ہے اگرچہ مفسر نوادری نے کہا ہے کہ کسی ایک ہی کذب کبیرہ ہوتا ہے شافعی نے
 کتاب الام میں کہا ہے کہ سنکشف الکذب منظر الکذب غیر مستتر کی کو اہی درست نہیں ہے
 انتہی کذب خواہ تنویرا ہو یا بہت سب کا ایک ہی حکم ہے شافعی نے رسالہ میں کہا ہے کہ بعض کذب
 خفی ہوتا ہے جس طرح کہ کوئی شخص کسی شخص سے کوئی خبر روایت کرے اور وہ شخص نہیں جانتا ہو کہ وہ
 سچا ہے یا جوٹا ہے انتہی لازم و اجربین انواع کذب و تقریر کو بسط سے لکھا ہے **ف** سنجلہ
 کذبات کے ایک فرقہ قایم نگاری و اخبار فریسی سے حدیث میں آیا ہے کفہ بالمرہ کذابان یحدثون کل
 ما سمع صاحب زوایر نے اسکا ذکر اسواط میں نہیں کیا کہ یہ بدعت اور کلمہ حد میں مروج نہ تھی
 اس مسئلہ کی تفصیل کتاب دیس الطالب میں مفصل مرقوم ہے +

فصل

بیٹنا پاس شراب خوار و فساق و غیر ہم کے بطور ایٹاس کے گناہ کبیرہ ہے اسکو از حدی نے نقل کیا ہے
 زواج کا لفظ ہے کہ جلوس ہمراہ مینواران و دیگر اہل شوق و طاہی محرمہ کے باوجود قدرت کے
 سنی پر یا مفارقت کے وقت عجز کے ازالہ سے کبیرہ ہے خصوصاً جبکہ اونکے پاس نشست
 کر کے اونکا موافق بنے ۛ

فصل

ہفتینی کرنا قرا و وقتہ افضی کے ساتھ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اسکا ذکر کیا ہے ظاہر ہے کہ خوا
 یشست حالت مباشرت منق میں ہو یا حالت مجاہبت میں بلا فرق کبیرہ ہے غزالی نے دوستی
 منجور و مجالست شرابخوار کو منجور و نجس کے شمار کیا ہے بلکہ نری دوستی حرام ہے گو مجالست نہ ہو ۛ

فصل

قمار بازی کرنا خواہ مستقل طور پر ہو خواہ متفرق بلعب مکروہ جیسے شطرنج یا لعب محرم جیسے
 نزو گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما الخمر والمیسر و الکھاب و الکھارام رہس من عمل
 الشیطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون الا یہ میر سے مراد قمار ہے کسی طرح کا ہو جو اکیسینے
 سے اسلئے منع کیا ہے کہ اسمین اکل مال باطل ہوتا ہے **قال تعالیٰ** و کما کالوا المومن
 بینکم بالباطل یہ قمار اس حدیث میں بھی داخل ہے ان رجلا یتخفون من فی مال الغیر
 بغیر حق فلهم النار یجاری میں آیا ہے جسے کہا اپنے دوست سے آؤ جو اکیسین وہ مشر
 دے سو جبکہ نری بات کہنے پر یہ کفارہ ہے تو فضل و مباشرت کا کیا کما اسکا کبیرہ گناہ صریح
 آیت شریف ہے و مھوظا ہر ۛ

فصل لعب نرد و کبیرہ

ابو موسیٰ کا لفظ نرد یہ ہے جسے لعب کیا نرد یا نرد شیر ہے وہ عاصی ہوا اللہ و رسول کا رواج ابو جراح
 و صحیح ابن حبان والحا کہ مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے گویا غوطہ دیا اوسے اپنے ہاتھ
 گوشت خون و کھنکھن آیت امارہ و ابو یعلیٰ و بقیہ میں آیا ہے کہ اوسکی نماز قبول نہیں ہوتی ابو داؤد کا
 لفظ یہ ہے تین چینیہ منجملہ بیس کے ہیں قمار ضرب کباب شیعہ ابو یوسف اسکا کبیرہ دہ نظامہ مش
 باب ہے اور کچھ رعید ہوتی تو دم قبول نماز ہی کافی تھی کتاب الام میں انفس کی سب حرمت قمار پر
 اور قمار کو فاسق مرد و الشہادہ کہتا ہے امام ابو حنین و اندر عی کے کہا ہے قمار کیا نرد میں سے
 ہے نرد شیر منسوب ہے طرف اول ملوک فرس کے اسلئے کہ اول واضع اوسکا وہی تھا بیضا و سی
 کے کہا ہے پہلے اوسکو سابیہ بن ارد شیر ثانی ملوک ماسان نے نکالا ہے اسی لئے اوسکا نام نرد شیر

فصل

شرط بیچ لیلنا نرد و یک قائل تحریم شرط بیچ کے آگاہ کیا ہے کہ اکثر علماء قائل تحریم لعب مذکور کے ہیں
 ابو جراح قائل حلی ہے وہ وقت آفران قمار یا خروج وقت نماز وغیرہ اسباب کے کبیرہ کہتا ہے ابو بکر
 الزہری اور ابو بکر آجری نے اپنی اپنی سند سے ذکر شرط بیچ کا مرفوعاً حدیث و انہ بن الاسقع سے روایت
 کیا ہے کہ ان ہر دن تین سو سمانہ با طرف اپنی خلق کے نظر کرتا ہے مگر مادی شاہ کا اوسمیں
 کچھ حصہ نہیں ہے صاحب شاہ کہو ترجمہ کیا ہے سمانہ لایع شرط بیچ کے اسلئے کہ اوسمیں شاہ ہوتا ہے
 دوسری حدیث میں سلام کر نیسے شرط بیچ باز پر منع فرمایا ہے ایک لفظ میں یوں آیا ہے انہ لکن
 هذا بالعم القیامۃ صاحب الشکوٰۃ لا نراہ یقول قتلہ واللہ مات واللہ افتراء وکن با
 علی اللہ علی ترغی کے کہتا ہے شرط بیچ جو ہے اعاجم کا ایک بار و نکاہل شرط بیچ پر گزرتا ہوا متا لہما
 ماخذہ التماثل الی انہما عاکفون تم اگر چٹکاری کو کو مینا تک کہ مجھ جائے بہتر ہے

اس سے کہ تم اسکو ہاتھ لگاؤ پھر کہا واللہ لغیرہذا خلقتم یہ بھی کہا ہے کہ سب زیادہ ہوٹا شطرنج
 بانیہو یا ہے کہتا ہے قتل کیا حالانکہ نہیں کیا کہتا ہے مات ہوا حالانکہ نہیں ہوا ابو موسیٰ اشعری کہتے
 ہیں ملاعب شطرنج غلطی ہے یعنی عامی ابن راہویہ سے کسی نے پوچھا تھا شطرنج کیلینے میں
 کچھ بڑھ رہا ہے کہا سارا اور اسی میں تو ہے کہا سرحد والے عرب کے لئے کیلا کرتے ہیں کہا یہ فجر ہے
 ابن عمر نے کہا یہ میسر سے بھی بڑھ رہا ہے کہبتہ عنہ کہا شطرنج نزد ہے اور اکثر علماء کے نزدیک کبیرہ ہے
 ابن عباس نے ایک یتیم کے مال میں شطرنج پا کر آگ سے جلا دی نغمی نے لاعب شطرنج کو ملعون
 کہا ہے **حکایت** ایک آدمی مرے لگا اوس سے کہا کلمہ کہہ اوس نے کہا شاہٹ پھر مر گیا
 اوسکی زبان کو سی عادت پڑی تھی مرتے دم جو من کلمہ اخلاص کے صفحہ سے ذکر شاہ کا نکلا اسی طرح
 ایک دوسری حکایت ہے ایک شرابی سے مرتے وقت کہا تم کلمہ پڑھ اوس نے کہا اشرب واسقنی
 پھر مر گیا لاحول ولا قوۃ الا باللہ حدیث میں آیا ہے میوت کل انسان علی ما عاش علیہ ویبعث
 علی ما مات علیہ نووی نے فتاویٰ میں شطرنج کو نزدیک اکثر علماء کے حرام کہا ہے زواہر میں
 دربارہ حکم شطرنج بہت سبب کیا ہے پھر کہا ہے کہ لعب مسمی بطاب دوک ولعب گنجفہ ولعب ختم سب
 ممنوع وحرام ہیں زرکشی کا لفظ یہ ہے ولعبی باللعب واللعب باللعب باہر بیعت عشر وباللہ
 والسلف والشافعی والکعب والربا ریب والذرافات پھر کہا ہے وکل من لعب
 بھذا الجنس ضعیف مردود الشہادۃ فماتوا وغیرہ انتہی اور عی نے کہا ہم بعض اشیاء
 کو انہیں سے نہیں پہچانتے ہیں انتہی **ف** احادیث مذکورہ لائق نظر و لحاظ کے ہیں معلوم نہیں
 کہ اسانید کا کیا حال ہے مگر آثار صحابہ مؤید و صدق تحریم و تکبیر کے ہیں اسمین شک نہیں ہے
 کہ نفس ملاعب طاہی ہے الاطلاق حرام ہیں مگر وہ ایک دو لعب جسکو شارع نے مباح رکھا جیسے
 مسابقت افراس و ملاعب شوہر زن وغیرہ جبکہ انواع میسر و اقسام قمار سے مباہون اس بنیاد پر
 خواہ لعب شطرنج ہو یا اور کوئی لعب و لہو حرام نہیں لگا کر مت مقتضی تکبیر کی ہے اسجگہ اور کہتا ہے بھی
 کفایت کرتی ہیں اگر کوئی دلیل خاص واسطے کسی لعب خاص کے میسر نہ آوے ۛ

فصل

ستار بجانایا اور کوئی فرما کر استماع کرنا اور تیار کو خبر سے مارنا کناہ کیہ ہے **قال تعالیٰ**
ومن الناس من یشتوی لہو الحدیث لیفضل عہ سبیل اللہ بخیو علم ویتخذہا ذرا
اولئک لہم عذاب مہین ابن عباس وحسن نے تفسیر علم الحدیث کی ملاہی کی ہے وقال****
تعالیٰ واستنقر زمن استطعت منهم بصوتک مجاہد نے اسکی تفسیر غنا و مزا میر سے
 کی ہے حدیث میں آیا ہے اللہ ہر مذنب کو بخشا ہے مگر صاحب عریضہ یا عریضہ یا کو بہ کو عریضہ کو
 کہتے ہیں **ف** ان ہر شمش امور کو بہ بتعیت اکثرین کبار میں شمار کیا گیا ہے اہل عراق یقیناً
 انکو مسجد کبار کے بتاتے ہیں کتاب شامل میں کہا ہے جسے استماع کیا کسی ایک شے کا ان محرمات
 میں سے وہ فاسق مرد و الشادقہ ہوا حسین کو پتہ کرا سماع شرط نہیں ہے انتہی صاحب زواجر کہتے
 ہیں ضرب و استماع ہر مطرب کا مرام ہی جیسے تلبور و عود و رباب و چنگ و تنجہ و ریج و صنج و مزار عرقی
 ویراع یعنی شبابہ و کو بہ وغیرہ و اتار و ساز و بیج و موزن کی اصوات قیام کو کہتے ہیں جبکہ ہر اہل عود ہو
 ورنہ موزن نہیں کیونکہ بعض نے کہا ہے ہر باجا حسین آہو موزن ہے اسلئے کہ وہ آلات شرب سے
 ہے حدیث ابو عامر میں نزدیک اہل سنن کے آیا ہے میری است میں ایک قوم ہوگی جو حریصی فرج
 و حیر و خمر و سناؤ کو ملال کر لینگے یہ حدیث تحریرم جمیع آلات لمو مطرب میں مریع ظاہر ہے ابن عزم کا کہ
 حدیث کو موزن و کذب کنا غلط ہے اسلئے کہ بخاری نے اسکو تعلیقاً اور اسمعیل نے موصلاً اور
 احمد و ابن ماجہ و ابوالنعم و ابوداؤد نے باسانید صحیحہ جنین کوئی مسلمان نہیں ہے روایت کیا ہے اور
 ایک جامع اس نے اولکی تعبیر فرمائی ہے زواجر میں کئی ورق نکات آلات لمو پر نام بنا نقل کلام
 فقہاء اسلام بسط کیا ہے حاصل یہ تمیز کہ استعمال و استماع حیل آلات ملاہی و سناؤ کا حرام ہے
 اور حیل طنبیر و اعداد و اتار و مزا میر وغیرہ کبار میں داخل ہیں اگرچہ بعض میں خفیف اختلاف
 فقہاء کا ہے ۵

فصل

اشعار و منظومات میں تشبیب کرنا سائنہ غلام کے ہر چند کہ محین نہ ہو ہم راہ ذکر عشق کے یا سائنہ کسی عورت اجنبیہ کے اگرچہ ذکر اوس کا فحش ہے مگرے یا سائنہ کسی عورت مبہمہ کے جس کا ذکر فحش سے کرے اور پڑھنا اوس تشبیب کا گناہ کبیرہ ہے پہلی بات کو رویانی نے کبیرہ کہا ہے اور یوں کہنا ولو کان یشبب بجلالہم ویدکر انہ یفسدہ فسق وان لم یعینہ لان النظر الی الذکورین الشہو حرام بکل حال انتہی لکن تہذیب میں اعتبار تقیین کا کیا ہے از رسمی کہتے ہیں یہی اقرب ہے اور قول اول ضعیف ہے اسلئے کہ شاعر حقیقت میں کچھ عاشق منہین ہوتا ہے بلکہ اظہار صنعت کا واسلئے ترقیق شعر کے کرتا ہے اسلئے محب تشبیب مجہول سے فاسق نہیں ہوگا شاعری نے اپنی غزل میں کہا ہے

میں کہا ہے

لو ان عینی البیاء الدھر ناظرۃ + + + جاعت و فاتی ولم اشبع من النظر

پہر کہا ہے کہ اس شعر میں کچھ تفریح غلام کی منہین ہے جا کر ہے کہ امام رحمہ اللہ نے یہ شعر حق میں اپنی بی بی یا کنیز کے کہا ہوا انتہی میں کہتا ہوں کہ شاعر کو مقصود شعر سے مراد منہین ہونا ہوتی ہے بلاغت معنی و فصاحت لفظ پر نظر رہتی ہے نہ وہاں کوئی غلام ہوتا ہے نہ کوئی عورت حلال یا حرام رہا کبیرہ ہونا دوسری تفسیری بات کا سوا اوس کا ذکر شریح نے روضۃ الحکام میں کیا ہے اذا شبب بامرأۃ و ذکرہا بفحش فهو فاسق وان ذکرہا بطول و قصر انتہی روضۃ کا لفظ یہ ہے التشبیب بالنساء والغلمان من غیر تقیین لا یخل بالعداۃ وان اکثر منه لان التشبیب صنعة و غیر من الشاعر تحسین الکلام لا تحقیق الذکر انتہی کتب بن زبیر نے حضرت کے سامنے تشبیب سبعا کی تھی انکار فرمایا بعض نے کہا ہے کہ وہ اوسکے چچا کی بیٹی اور بی بی تھی وہ مدت سے غائب تھا اسی مجلس کی یہ بات ہے کہ شعر راہ ذکر لیلی و سعدی و وعدہ ہند و سلمی و لیلی کا کیا کرتے ہیں ابن عبدالبر نے کہا ہے ویکمل

من الشعر احد من اهل النصارى ولا من اهل الفقه وليس احد من اهل الفريزية ولا من العلم
 مولد الفريزية وقد قال الشعر او مثل بدا وسمعه من منبه فان كان ما صدق به من علماء
 ما يكون فيه غش ولا خنا ولا لمسلم اذى وكان عبد الله بن عتبة بن مسعود احد فقهاء
 الدين في هذه القصة ثم الشعر المشيخة السبعة شاعر العجيد الانقي

فصل

شعر شوق جو مسلم پر کرنا اگرچہ سچی ہو یا غش و کذب پر مشتمل ہو اور اس میں تہ کو کچھ نہایت ہو کرنا
 گناہ کبیرہ ہے **ف** ان کا کبیرہ گناہ جو جب تقدیر میں جبر جانی وغیرہ کے سبب انشاد و انشاء و شعر سے
 کوئی رد و استناد نہ نہیں ہوتا ہے جب تک کہ جو کسی مسلمان کی یا غش یا کذب یا غش منہ
 نوازیہ میں بابت جو مسلم و ذمی وغیرہ کے بہت مبطل کیا ہے قول نہیں اس بارہ میں یہ ہے
 کہ شعر ایک کلام ہے حسن اور کسا حسن اور قبیح اور سفا قبیح ہے

فصل

شعر میں ایسا سبب ذکرنا جسکی عادت نہیں ہے جیسے کسی جاہل یا فاسق کو عالم ٹیپا رانا یا عادل
 کرنا اور شہ کے ذریعہ سے کمال کرنا اور بہت سا وقت شعر گوئی میں صرف کرنا اور جب صلہ
 نہ ملے تو دم و غش میں سبب ذکرنا گناہ کبیرہ ہے **ف** ان دونوں کا کیا کرنا ہو تا دلول قول
 اہل علم ہے عمدہ میں کہا ہے حمد و جہاد شہیرا پر رکے کہنا قافح عدالت اور موجب رد
 ستیادت نہیں ہے یا کاتب کا یوں کہنا کہ انا فی ذکرک انا فی اللیل والنهار ولا اخلی مجلساً
 عن ذکرک وانت احب الی من فی فہم کہ یہ بھی قافح نہیں ہے کہیو تو مقصود اس سے نہیں
 کلام ہے نہ کذب گویا ہنر لغویں کے ہے ہاں کسی فاسق جاہل بخیل کو عالم عادل اگر کہنا جو
 بدالت جس گز سے بے شبہہ طرح جلیاب حیا و عروت ہے اسی طرح مدح کو عذر ٹیپا رانا اور اکثر

وقت اوسمیں ضائع کرنا مذموم و گناہ ہے جب شعر آفات ترجمہ فصل سے خالی ہو تو اوسکا انشاد و انشا
لاباس ہے حضرت کے شعر اوتھے جیسے حسان اور عبداللہ بن رواحہ و کعب بن مالک اور حضرت
سوشتر امیہ بن الصلت کے سنے تھے اور فرمایش کر کے انشا ذکر ائے تھے اور ایک غلاق نے
صحابہ و تابعین و من بعد ہم سے انشا و اشعار کا کیا ہے اصحی کہتے ہیں میں نے شعر ہر لہجہ کے امام
شافعی کو سنا ہے بلکہ قحط و اوین عرب میں بڑی معوت ہے معرفت کتاب و سنت پر بخاری کا لفظ
یہ ہے ان من الشعر لحکمة شافعی کا لفظ مرفوعاً یہ ہے الشعر کلام حسن و حسن و قبیحہ قبیح
نہ اہر میں کہا ہے اسمین شک نہیں ہے کہ جو شعر طاعت خدا و اتباع سنت و اقتباب بدعت
و مذمومیت پر آمادہ کرے وہ قربت ہے یا مدح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں ہو
شاعر کا بھوکنا بیچ ہو یا دروغ حرام اور موجب مذمومات ہے اسطرح اشعار فاحشہ و فحشہ
و غیرہ کا حکم ہے +

فصل

ادمان صغیرہ یا صغائر کا اس طرح کہ معصیت طاعت پر غالب آجیا وہ گناہ کبیرہ ہے علمائے
اسکی تصریح کی ہے رافعی نے کہا ہے کہ امر و صغیرہ پر مثل ارتکاب کبیرہ کی ہے جہو کہتے ہیں
جسکے معاصی طاعت پر غالب ہیں وہ مرد و الشہادۃ ہے حاصل یہ ہے کہ معتد بانفاق متاخرین
مثل اذری و یلقینی و زکشی و ابن العمد و غیر ہم کے یہ بات ہے کہ مداومت کسی صغیرہ پر یا
انواع صغائر پر خواہ اوپر مقیم ہو یا کمتر بصورت غلبہ طاعات کے معاصی پر مفر نہیں ہوتی ہے
و رنہ سفر ہے و لم یصر و اعلیٰ اما فعلوا کی تفسیر یہ کی ہے کہ لم یعن موعالی ان کا یعود و الیہ
مطلب یہ تھیر کہ امر کہتے ہیں عزم کو جو دیر تک عزم عدم عود و ابن الصلاح کا لفظ یہ ہے کہ امر اللہ
ہے ساتھ مذکور ہے کہ اس طرح کہ عزم عدم عود کا مستعمل ہو اور عدم اوس کلام کو کرتا رہے یہاں تک کہ تیر
کبیرہ ہو جائیں و اصل ہوا اسکے لئے کوئی زمانہ اور عدد و محصور نہیں ہے غرض کہ مداومت طاعت یا معاصی پر

فصل

ترک کرنا توبہ کا کبیرہ سے گناہ کبیرہ ہے اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ ذکر اور سکا سنہین دیکھا قال
نقائے ولتوبوا الی اللہ جمیعاً ایھا المؤمنون لعلکم تفلحون اسی طرف اشارہ ہے
 یعنی عدم توبہ خسارہ ہے اس لئے توبہ کرنا کبیرہ سے واجب عین ہے فوراً نبض کتاب و سنت
 و اجماع است با قلا فی کہتے ہیں واجب ہے توبہ تاخیر توبہ سے بلکہ ابوالحسن اشعری نے کہا ہے
 کہ توبہ کرنا صغیرہ سے بھی فوراً واجب عین ہے جس طرح کہ کبیرہ سے واجب ہے بلکہ امام الحرمین
 اس پر اجماع نقل کیا ہے **ف** اس میں اختلاف ہے کہ قبول ہونا توبہ کا قطعی ہے یا نفی نووسی نے
 کہا ہے قبول ہونا توبہ کا فرق اسلام سے قطعی ہے اور قبول ہونا توبہ غیر کفر کا وقت وجود شرط
 کے نفی ہے امام نے کہا ہے وزکر کفر کا ایمان لانیسے اور کفر پر نادم ہونیسے بالاجماع ساقط ہو جاتا
 اسکے سوا جو اور الفروع توبہ کے ہیں اور ان کا قبول ہونا مطمئن ہے بیعتی نے شعب الایمان میں کہا
 حدیث میں مدد و ذکر کفارہ ٹھہرایا ہے جبکہ توبہ کر کے کیونکر ساق سے لہر قطع کے فرمایا متا تب
 الی اللہ **ف** وہ توبہ جو ماحی اثم ہوتی ہے دو طرح ہے ایک یہ کہ مستحق حق آدمی نہ ہو
 دوسرے وہ جو اس سے مستحق ہو اول جیسے و طوراً جنبیہ یا دون طرح میں اور ثبہ بضرعہ
 میں آیا ہے الذم نقبہ رہا باز رہا فی الحال اور عدم عود پر سویرہ ہے نہامت کا کچھ شرط نہیں
 ہے مگر تاج سبکی نے کہا ہے تحقیق عدم کا نہیں ہونا مگر تقبیہ امور سے وہ تین یا پانچ امر ہیں ایک
 نہامت دوسرے غم عدم عود تیسرے فی الحال باز رہنا گناہ سے چوتھے استغفار کرنا زبان سے پانچویں
 وقوع توبہ کا قبل غرغہ و مسائندہ کے بعض نے کہا پانچ سے بھی زیادہ ہیں جیسے نونا توبہ کا اضطراب
 بظہر آیات جیسے نکلنا سورج کا مغرب سے اور جیسے چوڑوینا مسکن معصیت کا اور جیسے
 متحد توبہ کی معصیت سے جبکہ بعد توبہ کے یاد آئے اور جیسے عود نہ کرنا طرف اوس معصیت کے
 اور جیسے شک میں نہایا حکم کو اقامت حد پر اور جیسے تدارک کرنا اس کا بادل و وقتاً دوسری قسم

توبہ کی جو متعلق حق آدمی ہے اوس میں بھی شرط ہیں بلکہ یہ شرط زیادہ ہے کہ اوس حق کو اپنے ذمہ سے ماقط کرے اگر مال ہو تو واپس کر دے اور اگر اور کچھ ہو تو اوس کا ویسا تدارک کرے
 قاضی حسین نے کہا ہے کہ مایحرم فعل الحرام بحرم الکفر فیہ **لقولہ قاتلہ** وکاشتموا
 ما فضل اللہ بہ بعضکم علی بعض فمتع من العتق کما منع من النظر الی مکایحل یهو
 قل للمومنین یخضعوا من البصار ہما انتھی اگر یہ نیت کی ہے کہ کل میں کافر ہو جائے تو وہ آج
 ہی کافر ہو گیا ہے الاصح زواج میں بحث مسائل توبہ کو سات ورق میں بسط سے لکھا ہے مذہب
 فقہاء و اہل علم کو مع خلاف کے ذکر کیا ہے

فصل

انصار سے بغض رکھنا اور کسی صحابی کو برا کہنا گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے علامت یہ کہ کلی
 حب انصار اور علامات نفاق کی بغض انصار ہے دوسرا لفظ صحیحین کا یہ ہے کہ لا یحکم المؤمن و
 لا ینقضہم الا منافق من اجمعہم احبہ اللہ ومن البغضہم ابغضہ اللہ مراد انصار سے
 اوس و خدیج بن الریح بعض حنا بلہ نے کہا ہے کہ مراد انصار خدا و رسول و دین اسلام ہیں اور
 وہ قیامت تک باقی ہیں شیخین کا لفظ یہ ہے کہ لا تشبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو انفق
 احدکم مثل احد ذہبا ما بلغ مراحہم وکان فیہم نہی واسطے تحریم کے آتی ہے
 یہ حدیث شامل ہے جملہ ماجرین و انصار وغیرہم کو تندی کا لفظ یہ ہے تم وواللہ سے حق ہیں میرے
 اصحاب کے سبب نشانہ بناؤ اوں کو بعد میرے جو کوئی اوں کو دوست رکھنا گناہ میری محبت سے
 اور جو کوئی اوں کو دشمن رکھنا گناہ میرے بغض سے جسے اوں کو ایذا دینی اوں سے مجھ کو ایذا دینی
 اور جسے مجھ کو ایذا دینی اوں سے اللہ کو ایذا دینی جسے اللہ کو ایذا دینی قریب ہے کہ اللہ اوس کو پکڑ لے
 اس بارہ میں بہت حدیثیں آئی ہیں کتب سنت میں باب فضائل و مناقب صحابہ کا مستقل منعقد
 ہے صاحب زواج کہتے ہیں وقد استوفیتہا و ما تعلق بھا فی کتاب ما قل لم یصنف فی

هذه الباب فيما اظن مثله ومن تهرمت الموعظة لا خوار السيامين اصل الاشارة
 والضلال والارذلة فاطلبه ان شئت لثري صافيه من محاسن الدعابة وثناء
 اهل البيت عليهم السلام كاسيا الشبان ومن اقتضاح الشيعة والمرافضة في كذبهم وتقولهم
 واقترعوا هم عليهم بما هم بريئون منه من ان الله عليهم اجمعين **ف** ان
 كے کبیرہ ہونے کی تصریح بہت سے علمائے کئی ہے شیخین وغیرہ نے کہا ہے کہ سب صحابہ کبیرہ
 ہے یقینی نے کہا ہے داخل ہے نیچے مفارقت جماعت کے جسے رب صحابہ کیا وہ بلا نزاع
 مرکب کبیرہ ہوا انتہائی اکثر علمائے کہا ہے کہ سب ابوبکر و عمر کفر ہے اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے
 من سبک یا ابابکر فقد كفر سو جبکہ حدیث صحیح میں یوں آیا ہے من قال لاحیه یا کافر فقد
 باء بها احد ہما تو بے شبہ سب ابوبکر و ذریت ابی بکر قطعاً کافر ہو کا اللہ پاک نے قرآن میں
 کئی جگہ نفی کی ہے کہ وہ صحابہ سے راضی ہے سو اب جو کوئی کسی ایک صحابی کو برا کہیگا وہ گویا
 اللہ سے عمار بکرتا ہے حضرت نے صحابہ کی محبت و بغض کو اپنی محبت و بغض شہید کیا ہے فضائل
 صحابہ کے بے گنتی ہیں ان کے آثار حمیدہ اسلام میں بیشمار ہیں اگر صحابہ منولے ہم تک علم قرآن و حدیث
 کا کچھ نہ پہنچتا شریع اسلام کا ظہور نہ تھا اعلیٰ الخیر من فضلہ خفا را شدین فاصلاً عشرہ مبشرہ ہر درجہ
 بدرجہ تا آخر صحابی سب کی محبت و تعظیم کرنا امت پر واجب ہے جو لوگ انکو برا کہتے ہیں یہ
 سب دلیل ہے ان کے خبیث باطن پر **حکایت** کمال ابن قدیم نے تاریخ ملب میں لکھا
 کہ جب ابن منیر مر گیا ایک جماعت جو ان حلیہ کی سیر کرنے کو نکلے تھے بعض نے بعض سے کہا جئے
 مناسیہ کہ کوئی سب ابوبکر و عمر نہیں مرنے ہے لکن اللہ اوسکو قبر میں سنور کی صورت کو دیتا ہے یہیں
 شک نہیں ہے کہ ابن منیر سب ابوبکر و عمر نہیں مرنے کی را سے یہ ہوئی کہ اوسکی قبر پر عمار اوسکی صورت
 دیکھیں چنانچہ قبر کو کھودا دیکھا کہ سنور ہو گیا ہے منہ اوسکا قبیلہ سے اور طرف کو پھرا ہے اوسکو
 نکال کر کنارہ قبر پر ڈال دیا کہ لوگ دیکھیں ہر سب کی سمجھ میں یہ آیا کہ اوسکو آگ سے جلا دیں
 چنانچہ منہ مجلس کر قبر میں ڈال دیا اور مٹی ڈال کر چلے آئے طعن اکابر تابعین سے تھے وہ کھٹے

رافضہ یہود ہیں اس امت کے واسطے کہ مثل یہود کے بغض اسلام رکھتے ہیں پر مطابقت اونکے اعمال کی ساتھ یہود کے ذکر کی سہولت کے یہود و نصاریٰ کو اون پر فریت حاصل ہے پھر وجہ فریت کی بیان کی جس کا ذکر مع دیگر حکایات کے زوابع میں مذکور ہے **ف** علمائے کما ہے سب عائشہ زلفا حشہ بالا جماع کفر نہ اسلئے کہ اس سب میں تلمذ یہود قرآن کی اسطرح انکار صحبت ابو بکر بالا جماع کفر نہ کیونکہ اس میں ہی تلمذ یہود قرآن کی ہر حال **تعلیٰ** اذ بقول لصاحب کا تحریک ان اللہ معنا ہیست علمائے فتویٰ یابو بکر عائشہ کو قتل کرنا چاہتے تھے بن زید کے سامنے ایک شخص نے عائشہ کو بڑا کتا ملا علام سے کہا اڑا دے اس کا کاٹ لے چنانچہ اس نے سر و سکا کاٹ لیا عائشہ کے مناقب بہت ہیں ستر ہزار مجاہدین میں صرف کئے اور غریبوں کا لگائے ہوئے تین تین آدمیوں نے جبریل کو دیکھا تھا حضرت نے کہا اسی عائشہ سلام کر سہ کر مایہ جبریل ہیں شکوہ سلام کرتے ہیں زوابع میں اس جگہ سب فضائل و خصائص عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کئے ہیں ۴

فصل

جو ناماد عوامی گناہ کسی شخص آتا یا جو عوام کے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے من ادعی بھا لیس لہ فلیتوبہ مقعدہ من الناس یہ وعید بہت سخت ہے اس وعید کی وجہ سے اس کا کبیرہ گناہ متوجہ ہے اگرچہ کسی کی تصریح اس باب میں مجھے نہیں دیکھی ہے ۴

کتاب العتق

خادم بنانا مرد آزاد کا بغیر کسی مستوف شرعی کے مثلاً باطن میں آزاد کر دیا ہے اور ظاہر میں اس کو خدمت لینا ہے استمرار گناہ کبیرہ ہے اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ اس کی تصریح نہیں دیکھی جو وعید شدید غلام بنانے میں کسی آزاد کے آئی ہے وہ اس کبیرہ کو سبب شامل ہے زوابع میں غایتہ قدر و کبار کا اسی کتاب العتق پر کیا ہے عتق کہتے ہیں آزاد کرنے کو حضرت حدیث کبریٰ رضی اللہ

کالقب عقیق تھا اسلئے کہ اللہ نے اوں کو آگ جہنم سے آزاد کر دیا تھا میرا نام بھی صدیق ہے اگرچہ مجھ کو
بجز مشارکت اسی کے کوئی مناسبت اولئے نہیں ہے لکن اللہ کی رحمت اور سکے غضب پر سابق
ہے اگرچہ مجھ کو بھی وہ اپنے فضل و کرم سے عذاب و عقاب اخروی سے آزاد کر دے تو کچھ دور نہیں ہے
احمد تعالیٰ کہ تمام کبار کا بیان آزادی مارچ ۱۹۷۱ء عقبتنا اللہ من الناس وجعلنا من اولیائہ
المصطفین الاخیار +

خاتمہ بیان میں فضائل و متعلقات توبہ کے

اس باب میں آیات و روایات کثیرہ مشہورہ وارد ہیں **قال تعالیٰ** وتوبوا الی اللہ
جمیعاً ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون **وقال تعالیٰ** لا من تاب وامن وعمل
صالحاً فاولئک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفوراً رحیمًا **وقال تعالیٰ**
ومن تاب وعمل صالحاً فانه یتوب الی اللہ متابا مسلم کا لفظ توبہ سے ہے بیشک اللہ
بڑا ہنسے یا تمہ اپنا رات کو توبہ کرے گندگار دن کا اور بڑا ہنسے یا تمہ اپنا دن کو توبہ کرے
گندگار رات کا یہاں تک کہ نکلے سوچ مغرب سے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ مغرب کی طرف ایک رخسار
ہے جس کا عین چالیس یا ستر برس کا رستہ ہے کھول رکھا ہے اللہ نے اس کو اس دن سے
جب سے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے اس کو بندہ کر لیا یہاں تک کہ نکلے سوچ اس طرف
وذلك قوله تعالیٰ یم یأتی بعض آیات لعلکم لا ینفخ نفسا ایما فہا اسکو
ترمذی نے صحیح کہا ہے بجز آنی کا لفظ پسند جمید یہ ہے جنت کے آٹھ دروازے ہیں سات ہند ہیں
ایک واسطے توبہ کے کھلا ہے یہاں تک کہ اس طرف سے سوچ نکلے ابن ماجہ کا لفظ پسند جمید یہ ہے
اگر خطا کر تم یہاں تک کہ پہنچیں خطائیں تمہاری آسمان کو پہر توبہ کر تم توبہ قبول کر لیا اللہ توبہ تمہاری
ترمذی وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے سارے بنی آدم خطا وار ہیں اور بہر خطا و مریض توبہ قبول کر لیا
ہیں اسکو حکم نے صحیح کہا ہے ترمذی کا لفظ پسند حسن یہ ہے اللہ قبول کرتا ہے توبہ بندہ کی جب

کہ غرہ منین لگا ہے یعنی جان ملن تک منین پہنچی ہے طہرائی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے کہ التائب من الذنب
 کمن یحذف لہ لکن اسکی سند میں انقطاع ہے مگر بہت سی نے اسکو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔
 ابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے الذم توبۃ اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے مسلم وغیرہ کا لفظ یہ ہے قسم
 اسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری اگر تم گناہ نہ کرتے اور مستغفر نہ تے تو اللہ تمکو لیجا تا اور ایک
 دوسری قوم کو سوا تمہارے لاتا جو گناہ کرتی اور استغفار کرتی سپر او کو بخشا مسلم میں یہ قصہ
 آیا ہے کہ ایک عورت نے حرام کا سچہ جہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو رحم کیا اور اسپر
 نماز جنازہ پڑھی سپر فرمایا لقد تابت توبۃ لو قسمت بین سبعین من اهل المدينة لو سعتہا
 وہل وجدت افضل من جادت بنفسہا اللہ عز وجل ابن عمر کہتے ہیں میں نے ایک حدیث
 حضرت سے سنی نہ ایک بار دو بار بلکہ سات بار فرماتے تھے کفل بنی اسرائیل میں تھا کسی گناہ سے پھیر
 نہ کرتا تھا اسکے پاس ایک عورت آئی اسکو ساٹھ دینار دے و طی کرنے پر پھر جب بیٹھا جیسے مرد
 عورت پر بیٹھتا ہے تو وہ عورت کا ہنسی اور روتی کہا کیوں روتی ہے کہا میں تجھ پر بدستی کی تو
 کہا منین لکن یہ ایک ایسا کام ہے جو میں نے کسی منین کیا اور مجھ کو اس کام پر آدہ منین کیا ہے
 مگر حاجت نے کہا تو یہ کام کرتی ہے جو تو نے کسی منین کیا تو جہا یہ دینار میں نے شکوہ دے اور قسم
 اللہ کی کہ میں ہی اب کسی اللہ کی معصیت نہ کروں گا پھر وہ اسی رات مر گیا صحیح کو اسکے دروازے
 پر یہ لکھا ہوا تھا ان اللہ قد غفر لکفل یعنی اللہ نے کفل کو بخش دیا صحیحین میں فقہ ایک شخص
 کا آیا ہے جس نے نالوں سے خون کھینچا جب وہ اوس زمین معصیت سے نکل کر چلا راہ میں مر گیا لکھا
 رحمت عذاب میں جگر آہوا آخر اسکو دوسری زمین سے قریب پایا لکھا رحمت لیکن اس قصہ کو
 طہرائی نے بھی بسند حیدر روایت کیا ہے زوائد میں دونوں روایات کو لکھو لہما نقل کیا ہے مسلم کا
 لفظ یہ ہے اللہ فرماتا ہے میں پاس گمان اپنے بند کے ہونے میں اس کے ساتھ ہوں جب
 وہ مجھ کو یاد کرتا ہے واللہ کہ اللہ سمیت خوش ہوتا ہے تو میرے اپنے بندے کی عینا کہ کوئی تم میں
 سے اپنے گم کردہ جانور کی جھگل میں پالنے سے خوش منین ہوتا جو کوئی مجھ سے ایک بالشت قریب

ہوتا ہے میں اوس سے ایک گز قریب ہوتا ہوں اور جو کوئی مجھ سے ایک گز قریب ہوتا ہے میں اوس سے
 ایک باع قریب ہوتا ہوں اور جب وہ میری طرف متوجہ ہو کر چلتا ہے تو میں اوسکی طرف دوڑ کر
 آتا ہوں اسکو بھاری تہ بھی روایت کیا ہے بطرانی کا لفظ یہ ہے جسے اچھا کام کیا آئندہ بھٹا گیا
 اوسکا کام گزشتہ اور جسے بُرا کام کیا آئندہ وہ پڑا کیا درستہ و آئندہ یہ سلم میں آیا ہے کہ ایک
 شخص نے سوا باع کے سب کام ایک عرب سے کہے تھے حضرت سے کہ اگر کام پہ بوابِ نذیب
 وہ چلا گیا اوسکو بلا کر یہ آیت پڑھی **واقموا الصلوٰۃ** طرفی **النہام عن زلفامن الیل ان المحسنات**
ینذہبن السیئات ذلک ذکرہی للذکرین ایک شخص نے قوم پہنچے کہا اسی رسولِ خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم یہ خاص اسکے لئے ہے فرمایا نہیں بلکہ سب لوگوں کے لئے ہے ہزار و بطرانی کا لفظ
 بسندِ جید یہ ہے کہ ایک آدمی نے اگر حضرت سے کہا بھلا بتاؤ کہ جسے سارے گناہ کئے ہیں او کوئی
 شے منین چوڑھی اور اوسنے اس حال میں کسی حاجہ واجبہ کو ترک نہیں کیا وہ بھی تو یہ کہ سکتا ہے
 فرمایا تو مسلمان ہو چکا ہے کہا ہاں میں گواہی دیتا ہوں اسباب کی کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول
 فرمایا تو سننا کہ سیئات کو پھوڑ دے اللہ تعالیٰ اون سے سب گناہوں کو تیرے لئے خیرات کر دیگا
 اوسنے کہا بھلا میرے عذراتِ فحرات بھی خیرات ہو جائیں گے فرمایا ہاں اوسنے کہا اللہ اکبر و تم کبیر
 کہتا ہوا چلا گیا یہاں تک کہ آگے سے اوٹ میں ہو گیا حاجہ وہ شخص ہے جو حاجیوں کی راہِ زنی وقت
 توجہ کے طرف حج کے کرے حاجہ وہ شخص ہے جو پھر سے وقت حاجیوں کو لوٹے راہِ زنی کرے
 اگلی حدیث دلیل ہے تکفیر سیئات صفائے پر کہ نماز پڑھنے سے جو بڑے گناہ سمان ہو جاتے ہیں
 دوسری حدیث دلیل ہے تکفیر کبائر پر کہ تو یہ کر نیسے اور عسکات بجالانے سے زمانہ آئندہ میں
 گو وہ کیسے ہی بڑے گناہ کیوں نہ ہوں مہل بہ خیرات ہو جاتے ہیں واللہ الحمد اسی اللہ پاک
 تو میرے عذرات و فحرات کو بھی اپنی رحمت سے خیرات کر دے اور مجھ کو مومنِ فعلِ حسنات و ترکِ
 سیئات کی باقی عمر میں لطفِ فراگیری رحمتِ واسعہ کے سامنے ایک مشتِ فاشاک کا پاک کر دینا
 کچھ بڑی بات نہیں ہے صحیح میں آیا ہے ایک آدمی اپنی جان پر اسرار کرتا تھا اوسکو بھلا

موت آئی اپنے بیٹوں سے کہا جب میں مرجاؤں مجھ کو جلا کر پیس کر جو امین اور اذینا واللہ اگر اللہ
 مجھ پر قدرت پائیگا یعنی ارادہ کر لیا تو مجھے ایسا عذاب کر لیا جو کسی کو نہ کیا ہو گا جب وہ مر گیا تو
 اوسکے ساتھ ایسا ہی کیا گیا اللہ نے زمین کو حکم دیا کہ جو کچھ تجھ میں ہے اوسکو جمع کر دے
 زمین نے ایسا ہی کیا وہ کٹرا ہو گیا اللہ نے پوچھا تجھ کو اس کام پر کسے آمادہ کیا اوسے کہا
 خشیتک یا رب یا یون کہما صفا فتک اللہ نے اوسکو بخش دیا ترمذی کا لفظ بسند حسن و غریب یون
 ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے نکالو آگ سے اوس شخص کو جس نے یاد کیا مجھ کو ایک دن یا درا جیسے کسی
 جگہ میں صحیحین کا لفظ یہ ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے جب ارادہ کرتا ہے بندہ میرا اس بات کا کہ کوئی
 سیدہ کرے تو تم اوسکو نہ لکھو جب تک کہ عمل میں نہ لائے پھر اگر عمل میں لائے تو اوسکو مشل
 اوسکے لکھو یعنی ایک ہی سیدہ اور اگر اوسکو میرے سبب سے چھوڑ دے تو تم ایک حصہ لکھو اللہ عزوجل
 ابن حبان کا لفظ یہ ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے میری عزت کی جمع نہ کر لنگاہیں اپنے
 بندے پر دو خوف اور دو اسن جب وہ مجھ سے دنیا میں ڈر لیا تو اسن دو لنگاہیں اوسکو قیامت میں
 اور جہان میں ہر لگا دو نہیائیں تو ڈراؤن گا اوسکو قیامت میں ابن عباس کہتے ہیں جب یہ آیت
 اتر سی یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم واهلیکم فلما وقع محال للنفس والجارح حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب پر تلاوت کی ایک جوان بیوش ہو کر گر پڑا حضرت نے اوسکے
 دل پر ہاتھ رکھا وہ متحرک نہ ہوا اسی جوان کا اللہ الا اللہ کہہ اوسے کہا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوسکو بشارت جنت کی اسی اصحاب نے کہا اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کیا یہ بشارت ہمارے درمیان میں ہے فرمایا تنہی یہ قول اللہ تعالیٰ کا نہیں سنا ہے ذلک
 لمن خاف مقامی وخاف وعیدی رواہ الحاکم وصحیہ غرر منکہ خوف طبری نعمت ہے خوف
 سے جنت ملتی ہے پھر جو کوئی خوف سے اللہ کے کوئی گناہ ترک کر دیتا ہے اوسکو تو ضرور بھی
 بہشت نصیب ہوتی ہے قرآن پاک میں فرمایا ہے فاما من خاف مقامہ من انفسہ من اللہ
 فان الجنة علیہ الما وحی یہ اللہ کا وعدہ ہے اوسکے وعدے میں تخلف نہیں ہو سکتا بلکہ

خائف کے لئے دو جنوں کا وعدہ بھی فرمایا ہے ولکن خاف مقام سربہ جہنم ان کو یاد دلا کر
 حصول نعيم جنّت کا خوف و خشیت پر ہے اور کیوں نہ ہو کہ جسکو خشیت نہیں ہے اسکو معاصی و
 آثام و سلیات صغائر و کبائر پر جرات ہوتی ہے جسکو خوف دامنگیہ حال ہوتا ہے وہ بہ نسبت
 غیر خائف کے گناہ سے زیادہ بچتا ہے یہ خوف بہ نسبت عموم غلایق کے اہل علم کو زیادہ ہوتا
 انما یخشى الله من عباده العلماء مراد علماء سے اس تکلمہ وہ لوگ ہیں جو عارف اسما
 و صفات الہی و احکام تشریعی اور تامل کتب و سنت میں اعتقاد و عمل میں گویا خوف کو نہیں
 میں سمجھ فرمایا ہے یہی وہ ہے کہ جو لوگ علماء و سوادہین یا قبیح را سے مجرور و داس فحشیت سے
 بے ہرہ محض ہوتے ہیں بلکہ جو عورت و برأت گناہوں پر اوندھو ہوتی ہے وہ غیر کو بلکہ صلیہ
 عوام کو نہیں ہوتی ہے سو جبکہ یہ خشیت مخصوص بابل علم شیری تو اب معلوم ہو کہ حیت بھی
 خاص انہیں کا وعدہ ہے اسلئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے ذلک لمن خشی ربہ یعنی منبت
 واسلئے اہل خشیت کے ہے اور اہل خشیت یہی اہل علم ہیں تو منبت انہیں کی یہاں شیری یا اسکی جو کہ
 انکے حکم میں ہے اہل تقویٰ و زہد و اعمال صالحہ سے گو علم و عمل میں پہلے سے تھیں اسلئے کہ وہ مستند
 صلحاء و اہل علم کا بھی درجہ آرت میں جہنم انکا ہو گا حدیث میں آیا ہے الموضع من احب دوسرا
 لفظ یہ ہے انت مع من احببت الی اللہ میں ایک اونی مسلمان عامی ہوں نہ عالم ہوں نہ فاضل
 ہوں مجھے رات دن صد و رعاصی کا یون ہوتا ہے جیسے سیخہ برستا ہو میں ہر چند چاہتا ہوں
 کہ اس ورطہ سلیات سے کسی طرح عمدہ ہو کر تیرے ہی کام کا خالص مخلص رہ جاؤں مگر
 نفس امارہ و تلبیس ابلیس ہر دم راہزن ہے بجز تیری توفیق کے کوئی رستہ نجات کا نظر نہیں
 آتا ہی نہ تیرے کلاسان کرنے والا ہے تو مجھ کو سب سے منقطع کر کے اپنی طرف بلا لے سارے
 مہار و مناظر سے بچا کر لکھ تو حید پر استقامت بخش کر فاتحہ بالخیر کر دینا سے با ایمان صحیح
 و سلاست اور آثار حیات قبر و رزق و آفات ہول و مشر و تکلیفات موقوف سے نجات دیکر نعیم
 آخرت نصیب فرما دے ذلک حلیک بغیر ذلک الحمد للہ آج روز پنجشنبہ بنواخت و رست

اول روزیہ رسالہ مختصر کتاب مبسوط زواجہ سے منتخب ہو کر بتاریخ سبت ہشتم صفر ۱۳۸۵ ہجری
قدسی کو تمام ہوا ختم اللہ لنا بالحسنی و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ
والسلام علی سیدہ رسالہ خاتم النبیین و علی آلہ و صحبہ و صلحاء امتہ اجمعین
آمین ثم آمین *

د ی ب ۲

خاتمہ کتاب تطاب قواطع

از تصنیف سید: یحییٰ احمد صاحب سہوا

آسان نہیں ہے حمد خدا مشکل ہے	توصیف رسول دوسرا مشکل ہے
گویائی کی جا ہے نہ خموشی کا محل	مشکل ہے بہر حال دلا مشکل ہے

اما بعد گوش مشنوا کو بشارت ہے چشم منکشا اشارت متقین کہ فرود آئین کو صلا کہ
اندنون یہ کتاب ہدایت مآب فہرست معاصی گنگا ران گوشوارہ ذنوب سیہ کاران فاتح
البواب اتقا و پرہیز گاری ساؤ ذرایع تراسنی و نکو ہیدہ کار می ہمہ تن قبول سرا پا اثر یوم
ہر قواطع البشر عن انواع الشر مطبع بلند نام سفید عام مین مزین یہ طبع ہو کر مطبوع طبائع
اہل دین مرغوب خواطر کین و مین ہوئی ۵

نہ صرف لالہ و نسین ز فہرست شگفت	کہ گل شگفت صنوبر شگفت انار شگفت
---------------------------------	---------------------------------

کیون نہو کسی سعی کا نتیجہ ہے کسا باندہا ہوا نقش ہے جسکی صورت دیکھے سے غذا و آٹے
پاس میٹھے سے آدمی انسان بھجائے وہ نامیوں کا نامی مسلمانوں کا عامی غریبوں کا ساتھ
دینے والا۔ بیکسوں کا دل ہاتھ مین لینے والا متقیوں کا دوستدار گنگا ران کا غسٹوار

دین کی اشاعت میں سرگرم امور آخرت میں سخت معاملات دنیا میں زم شرافت کی جان سیات
کا ایمان عایدوں کا مستند عالموں کا مستند تفاخر کا اقبال اقبال کا تفاخر سیدنا مولانا سید

محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر ادام اللہ اقبالہ

کشتی ہے اوسے دیکھ کر فداقت بہم لیا دیکھا نہیں سہوار حسدالی قسم ایسا

ناظرین اس کتاب پر انصاف سے نظر فرمائیں میرے مدد و حق کی کثرت تحقیق وسدیت نظر کی
داد زبان پر لائین اسکا طرز تالیف سب سے جدا کا نسب حق بنی فرود خوش اسلوبی میں لکھا
ہے مخبر راست گفتار سب گندھاروں کے حالات سے خبردار سب کبار متعلق ظاہر کو ایک ایک
کر کے بتاتی ہے ایک ایک گناہ کی وحید ستانی ہے آیات و احادیث سے مملو ہے اب کسی کو کیا
جامی گفتگو ہے گندھار و خدا سے ڈرو تو یہ کر کے مستحق بنو

اسے گندھار و مہی وقت ہے تو یہ کر لو بند ہو جائے گا پھر باب اعیابت دیکھو
خداوند کریم عالمہ مسامین کو توفیق خیر عطا فرمائے قرب کیا رستہ دور سہ گائے صغائر کو
سختی زلات سے درگزر کرے

سمان کریم سے جسٹرمون کو رحم کر بھیجی الہی تجھ کو غفر اللہ سے کہتے ہیں



فطمتا یخ



بیان ہو کیا تیری نام آوری کا اچھ محمد
شمار ہو نہیں سکتا تیرے فضائل کا
عزیز رکھنے دیکھو گارہتے ہر ایک بشر
نیکوں ہوں خوش تیرا دیدار دیکھ کر دیندار
سیادت و شرف و سردری و سرداری
تیرے زمانہ بخشش میں آج تک جینے
میں ہے ناموری تجھے نامداروں کو
کوئی بھی گن نہیں سکتا فلک کے تاروں کو
وہ کون ہے جو نہ پاس ہے خدا کے پیاروں کو
نشا و عہد سے جوتا ہے روزہ داروں کو
سے فخر ذات مبارک ہو تیری چاروں کو
سنا نہیں کہی بالوس اسید واروں کو

ہزاروں فائدے اک تجھے ہیں ہزاروں کو
 نہستی تمیز الف و بامین جن گنواروں کو
 بلند و سبت برابر ہے شمساروں کو
 ہے بشمار مسائل پہ بشماروں کو
 ہو خضر راہ ہدایت ہے دین شعاروں کو
 کہ شرم آتی ہے سزا گت اہگواروں کو
 خدا کا خون نہ تھا کہہ خدا کے ماروں کو
 گنگا ہگواروں نے آج آقا شادوں کو
 صلا ہے خیر عصیان کے دل فگاروں کو
 ملی یہ شمع ہدایت مسیحا پر کاروں کو

دکھارنا ہے تو وحدت میں جلوہ کثرت
 ہیں اب وہ تیری بدولت ہر ایک علم میں طاقت
 ہر ایک علم میں یکسان تجھے مہارت ہے
 جھوڑ تیری تصانیف کی طفیل میں آج
 لکھا ہے کیسا عظیم المثال یہ نامہ
 ہوا کیا نظر کا اس سے وہ اللہ سار
 تھے مبتلا ہی معاصی علانیہ بے شرم
 سنا یہ نامہ تو ایسے ڈر سے کہ شرمایا
 نہیں کتاب یہ نسخہ ہے موسیٰ نبی کا
 کئی جمیل نے تاریخ اسکے چھپنے کی

دیگر

کیا رے ہیں جتنے عصیان ظاہر
 تو کد تبحر بس نظر کیا مان ظاہر

جمیل اس وحالہ میں قوم ہیں
 جو تاریخ چھپنے کی مد نظر ہے

صحت نامہ قواعد الشیر

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۲	۲	تو وہ	تو وہ تو	۸	۱۳	هم	کھم
۳	۱۰	غافلات کو	غافلات کو عفو والدین	۹	۵	عبارہ	عبارہ
۵	۱۸	یلبیق	یلبیق	۱۰	۶	اشیان	نسیان

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۶	۱۳	رسان	رسان	۵۲	۱۳	با آپ	یا آپ
۲۰	۳	رائی	رائی	۱۶	۱۶	اوسکو	اوسکو
۲۲	۶	شتمات	شتمات	۵۷	۶	الحراث	الحراث
۲۳	۱۹	کہ وہ	کہ وہ	۱۳	۱۳	نہیں ہے	نہیں ہے
۲۵	۲	وقت	وقت	۱۸	۱۸	ہوا	ہوا
۲۶	۲	یقیل	یقیل	۵۸	۵	ذکر	ذکر
۲۷	۸	الشی	الشی	۱۲	۱۲	حرام	حرام
۳۲	۱	جست	جست	۵۹	۱۰	بیع	بیع
۳۳	۱۳	روایت	روایت	۶۰	۱۲	بناتے	بناتے
۳۵	۵	ہلال	ہلال	۶۳	۶	اقوال	اقوال
۳۷	۲	جد	جد	۶۷	۶	یا ساری اقوال میں	یا تو لانا ہے
۳۸	۸	فالعوا	فالعوا	۶۷	۶	وغیرہ	وغیرہ
۳۹	۱۰	سیئہ	سیئہ	۷۸	۱۱	لعبہ	لعبہ
۴۰	۱	کہا	کہا	۷۸	۹	القضاء	القضاء
۴۱	۵	جالبیت	جالبیت	۸۰	۸	تخذیر	تخذیر
۴۵	۱۹	تمیمہ	تمیمہ	۸۰	۶	عیدہ	عیدہ
۴۷	۶	واثلثہ	واثلثہ	۸۱	۲	تخذیر	تخذیر
۴۹	۱۵	رویہ	رویہ	۸۷	۱۷	والمترقیہ	والمترقیہ
۵۱	۱۵	خیز	خیز	۸۷	۶	طواغیت	طواغیت
۵۲	۱۲	اسی لئی	اسی لئی	۸۷	۲۰	یاد رخت	یاد رخت

صوبہ	خطا	صفحہ	سطر	صوبہ	خطا	صفحہ	سطر
اورنگ	اورنگ	۱۰۲	۱۲	دست بردار	دست بردار	۱۷	۷۵
بنیم صناع	بنیم	۱۰۳	۷	تختہ	تختہ	۲	۷۶
معتد	معتد	۱۱۲	۱	ردی	ردی	۱۹	۷۷
اجماع	اجماع	۱۱۵	۷	بیچکر	بیچکر	۲۱	۷۸
حق	حق	۱۱۶	۱۵	اتنی	اتنی	۱۸	۷۹
جرام	جرام	۱۱۸	۱۵	یا بہتہ	یا بہتہ	۱۹	۸۰
لاٹھی	لاٹھی	۱۲۰	۲	فجر	فجر	۲	۸۱
خریجہ	خریجہ	۱۲۲	۱۰	کے جو بنی	کے جو بنی	۲	۸۲
ای قحبہ	ای قحبہ	۱۲۲	۱۰	حرام	حرام	۱۹	۸۳
یابنت الزنا	یابنت الزنا	۱۲۲	۱۰	یا بہتہ	یا بہتہ	۱۹	۸۴
۶	۶	۱۲۲	۱۰	اہل حرب	اہل حرب	۱۹	۸۵
۶	۶	۱۲۲	۱۰	بنایک	بنایک	۱۹	۸۶
۷	۷	۱۲۲	۱۰	دھنر	دھنر	۱۹	۸۷
۷	۷	۱۲۲	۱۰	یہ ہے	یہ ہے	۱۹	۸۸
۷	۷	۱۲۲	۱۰	اضرار	اضرار	۱۹	۸۹
۷	۷	۱۲۲	۱۰	مگر	مگر	۱۹	۹۰
۷	۷	۱۲۲	۱۰	المطقیان	المطقیان	۱۹	۹۱
۷	۷	۱۲۲	۱۰	چپانے	چپانے	۱۹	۹۲
۷	۷	۱۲۲	۱۰	قرض	قرض	۱۹	۹۳
۷	۷	۱۲۲	۱۰	ہوا دس	ہوا دس	۱۹	۹۴
۷	۷	۱۲۲	۱۰	سختی	سختی	۱۹	۹۵

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۳۵	۱۵	لا تذاو	لا تذاو	۱۶۸	۱۱	موت	مفرقہ واد
۱۳۶	۱۰	ہبار	ہبار	۱۶۹	۱۴	التبیب	التبیب
۱۳۷	۳	اورسکر	یا اورسکر	۱۷۱	۲	یتوداو	یتوداو
۱۳۸	۶	فیہما	فیہما	۱۷۲	۱۳	عزم	عزم عزم
۱۳۹	۸	مانگنا	مانگنا	۱۷۳	۱۳	الزندقۃ	الزندقۃ
۱۴۰	۵	لما	جا	۱۷۵	۱۱	شخص کا	شخص کا
۱۴۱	۱۳	دین اسلام	دین اسلام	۱۷۸	۶	زلفا	زلفا
۱۴۲	۶	حدیث	حدیث	۱۷۹	۴	شہین	شہین
۱۶۰	۲	وہود	وہود	۱۸۰	۲۰	نہی	نہی